

2-1
1-15

ОБЪЯСНЕНІЕ

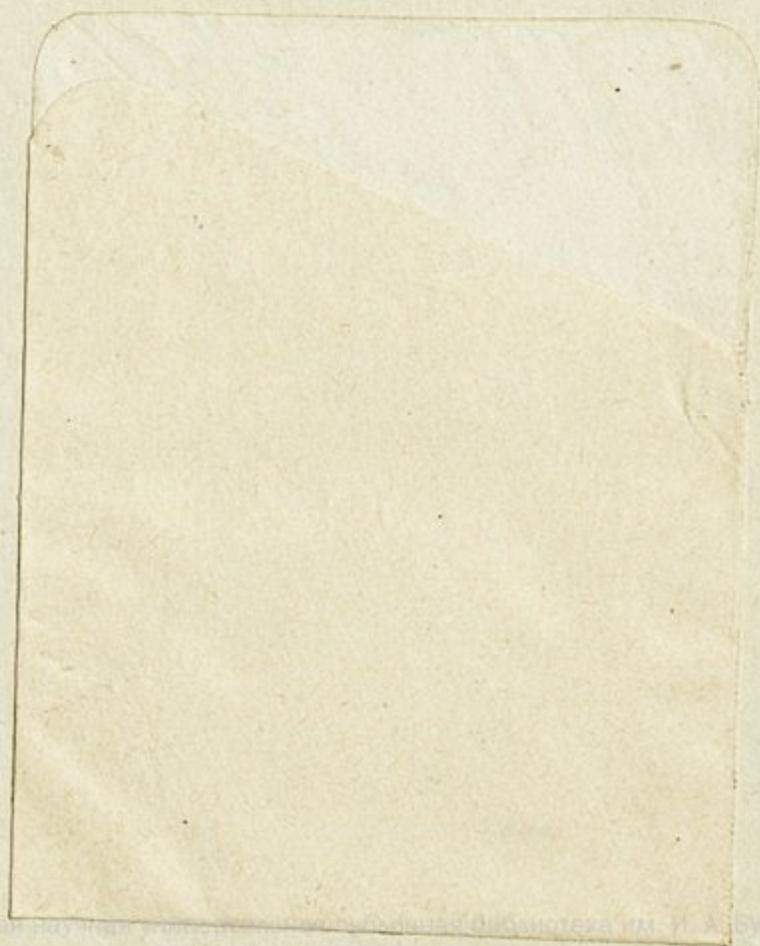
ПОСЛАНІЯ СВЯТАГО АПОСТОЛА ПАВЛА КЪ ФИЛИППІЦАМЪ.

СОСТАВЛЕНО ПРЕСВЯЩЕННЫМЪ МАКАРІЕМЪ,

Епископомъ Орловскимъ и Севскимъ.

О Р Е Л Ъ,

1 8 6 9.



715

№ 107.

Орловскаго Церковнаго Историческаго
Археологическаго Общества

ОБЪЯСНЕНІЕ

ПОСЛАНІЯ КЪ ФИЛІПШІЦАМЪ.

и 16660

КНИГОХРАНИЛИЩЕ
Библиотека
г.

КНИГОХРАНИЛИЩЕ

ПРОВЕРКА
1898

Окр. Цевчи, Водлянск
Отдел выдачи
№
ИМЕНИ Т. Крупской

АБЕЛДЛИЕ
2009



Универсальная публичная библиотека им. П. А. Бунина

8008

Орловская областная научная универсальная публичная библиотека им. И. А. Бунина
Оцифровано в 2015 г.

ОБЪЯСНЕНІЕ

ПОСЛАНІЯ СВЯТАГО АПОСТОЛА ПАВЛА КЪ ФИЛИПІЙЦАМЪ.

СОСТАВЛЕНО ПРЕОСВЯЩЕННЫМЪ МАКАРІЕМЪ,
Епископомъ Орловскимъ и Севскимъ.

О Р Е Л Ъ.

Въ типографіи И. С. Чичкасова.

1 8 6 9.

(Перепечатано изъ Орлов. Епарх. Вѣдомостей).

О ПОСЛАНИИ АПОСТОЛА ПАВЛА КЪ ФИЛИППІЙЦАМЪ.

1) О ФИЛИППІЙЦАХЪ.

Посланіе къ филиппійцамъ написано апостоломъ Павломъ къ жителямъ знаменитаго Македонскаго города Филиппъ. Городъ сей находился близъ рѣки Стримона, въ области древней Θракіи, изобило-валъ золотыми рудниками и издревле назывался Кринидами, по множеству около него колодцевъ (греч. *крини*). Но послѣ того, какъ городъ сей былъ возобновленъ и укрѣпленъ царемъ Македонскимъ Филиппомъ, въ честь возобновителя онъ названъ Филиппами. Съ этого времени городъ сдѣ-лался крѣпостію и оплотомъ для Македоніи про-тивъ нападенія ѳракіянъ. Знаменитымъ городомъ страны Македонской былъ онъ и во времена апо-столовъ (Дѣян. 16, 12), но назывался уже обла-

стию Римскою, состоявшею изъ язычниковъ и іудеевъ (¹), выселенныхъ сюда при Октавіѣ Августѣ.

Начало благовѣствованія Христова въ г. Филиппахъ положено ап. Павломъ во время втораго его путешествія (²), лѣтъ за 10 до написанія посланія къ филиппійцамъ. Именно, послѣ того какъ апостоль съ своими спутниками удержанъ былъ Святымъ Духомъ отъ проповѣданія въ нѣкоторыхъ областяхъ Малоазійскихъ, въ приморскомъ городѣ Троядѣ (³) ап. Павлу ночью было такое видѣніе: „Предсталъ предъ него македонянинъ и просилъ,

(¹) Впрочемъ іудеевъ было гораздо менѣе, нежели язычниковъ, такъ что у нихъ не было и синагоги, а была внѣ города одна молитвенница (Дѣян. 16, 13).

(²) Второе путешествіе ап. Павла началось послѣ Апостольскаго Собора во Іерусалимѣ, бывшаго около 50 года по Р. Х. Апостоль прибылъ въ Македонію послѣ того, какъ провелъ нѣсколько времени въ Антиохіи (Дѣян. 15, 35. 36) и посѣтилъ основанныя имъ Малоазійскія церкви. Посему пребываніе его въ г. Филиппахъ можно отнести къ 51 или 52 году.

(³) Городъ Трояда лежалъ недалеко отъ древней Трои. на восточномъ берегу Егейскаго моря. Plin. Hist. Nat. V, 33. Cellar. Georg. III, 3. Что касается до города Филипповъ, то онъ былъ хотя *первымъ* или знаменитымъ городомъ Македоніи, но не главнымъ. Главные города Македоніи, раздѣленной на 4 части, были: Амфиполь, Фессалоника, Пелла и Пафлагонія. Во времена апостоловъ Македонскій городъ Филиппы зависѣлъ отъ областного города Фессалоники. Strab. VII, 511. Liv. 45, 29. Жизнь св. ап. Павла, 1828 г. стр. 107 въ примѣч.

говоря: приди въ Македонію и помоги намъ“ (Дѣян. 16, 9). Апостоль внялъ гласу откровенія и пришелъ изъ Азіи въ Европу, въ городъ Филиппы. Положивши въ этомъ городѣ начало евангельской проповѣди, онъ утвердилъ ее и увеличилъ число вѣрующихъ чрезъ Силу (Дѣян. 16, 20. 17, 1 и сл.), Тимофея (Дѣян. 17, 14. ср. Филип. 2, 20. 22) и Епафродита (Филип. 2, 25), также при помощи Климента (Фил. 4, 3) и другихъ (Дѣян. 19, 20 и сл. Фил. 2, 20); а самъ былъ здѣсь въ третье уже путешествіе на обратномъ пути изъ Ахаіи въ Палестину (Дѣян. 19, 21. 20, 3. 6). Послѣ обращенія многихъ жителей города Филиппъ и освобожденія одной служанки отъ обдержавшаго ее прорицательнаго духа, апостоль біемъ былъ въ немъ палицами и посаженъ въ темницу вмѣстѣ съ своимъ сотрудникомъ Силою. Даже и въ то время, когда онъ писалъ посланіе къ филиппійцамъ, слышалъ о нѣкоторыхъ неутвердившихся еще въ вѣрѣ христіанахъ между ними. Не смотря на это, жители города Филипповъ вообще были болѣе тверды въ вѣрѣ и болѣе расположены къ апостолу, нежели въ другихъ, насажденныхъ отъ него, церквахъ (Филип. 4, 15. 16). Исторія обращенія Лидіи (Дѣян. 16, 14. 15) и темничнаго стража (16, 29—34) ясно говоритъ въ пользу усердныхъ къ ап. Павлу филиппійцевъ (4).

(4) О проповѣди ап. Павла въ Филиппахъ подробно изложено въ жизни св. ап. Павла, 1828 г. стр. 106—114.

2) **ПОВОДЪ КЪ НАПИСАНІЮ ПОСЛАНІЯ.**

Изъ самаго посланія видно, что филиппійцы показали опытъ особенной любви своей и расположенія къ ап. Павлу еще прежде заключенія его въ узы (4, 16), и потомъ какъ скоро узнали о его узахъ и возъмѣли удобный случай, по чувству той же любви и благотворительности, послали ему дары съ однимъ изъ епископовъ своихъ—Епафродитомъ (4, 8. 10 и сл. 2, 25), желая утѣшить апостола и получить извѣстіе о судьбѣ его. Это и было поводомъ къ написанію посланія, въ которомъ апостоль благодаритъ филиппійцевъ за ихъ добрую память и благодѣянія, а вмѣстѣ извѣщаетъ о своемъ положеніи настоящемъ и даже будущемъ. И поелику филиппійцы, узнавши о болѣзни посланнаго ими Епафродита, не мало беспокоились о немъ; то апостоль, по выздоровленіи Епафродита, для успокоенія филиппійцевъ, немедленно рѣшился отправить его съ посланіемъ въ городъ Филиппы, тѣмъ болѣе, что желалъ сего и самъ Епафродитъ, также опечаленный скорбію о немъ своихъ соотечественниковъ и братій во Христѣ (Фил. 2, 25—30). Въ этомъ событіи заключается другой частный поводъ, коимъ точнѣе опредѣляются время и лице, съ коимъ отправлено посланіе.

3) **ЦѢЛЬ ПОСЛАНІЯ.**

Цѣлію посланія къ филиппійцамъ для ап. Павла было то, чтобы юную церковь Филиппійскую утвердить въ правилахъ христіанской вѣры и благочестія. Но кромѣ этой общей цѣли была и ча-

стная цѣль къ написанію посланія. Именно, въ Филиппахъ, какъ и въ Галатіи, среди православныхъ сыновъ Христовой церкви явились учителя съ фарисейскимъ лжемудрованіемъ, которые, вопреки опредѣленію Собора Іерусалимскаго (Дѣян. 15, 5), старались внушить христіанамъ необходимость обрѣзанія и всего обрядоваго закона Моисеева, гордились своимъ происхожденіемъ отъ Авраама и всячески заботились о распространеніи своего лжеученія изъ самыхъ нечистыхъ побужденій (Фил. 3, 2 и сл. 18 и сл.). Чтобы предостеречь отъ такихъ іудействующихъ лжеучителей юную церковь Филиппійскую и возбудить въ ней полную любовь къ ученію Христову, а съ другой стороны, чтобы предостеречь отъ искушеній самолюбія, ослабляющаго узы взаимной любви и согласія (1, 27. 2, 2. 3. 14. 3, 16. 4, 1—3), апостоль написалъ посланіе, исполненное самой высокой любви и заботливости. Съ этою цѣлію онъ совѣтуетъ слабымъ и неопытнымъ членамъ церкви поступать по примѣру совершеннѣйшихъ и опытнѣйшихъ (3, 15. 17. ср. Евр. 13, 9. 17. 24), кои своимъ поведеніемъ должны содѣйствовать къ утвержденію вѣры въ несовершенныхъ. А поелику филиппійцы, кромѣ словесныхъ обольщеній, отъ невѣрующихъ испытывали угрозы и нападенія; то апостоль совѣтуетъ имъ не страшиться оныхъ людей и во всемъ подражать ему, заключенному въ узахъ (1, 27—30).

4) ВРЕМЯ И МѢСТО НАПИСАНІЯ.

Посланіе къ филиппійцамъ написано во время перваго пребыванія ап. Павла въ Римѣ (Фил. 1,

13. 25. 26. 4, 22), когда ап. Тимофеей (1, 1) и другіе сотрудники (4, 22) были при немъ. Что узы (1, 13. 16), во время коихъ написано посланіе, были первые узы ап. Павла въ Римѣ, продолжавшіеся два года (Дѣян. 28, 30), это видно изъ сравненія обстоятельствъ перваго пребыванія апостола въ Римѣ съ обстоятельствами, описанными въ посланіи (ср. Фил. 1, 12. 4, 22 съ Дѣян. 28, 16. 30). Если же встрѣчаются обстоятельства въ посланіи, коихъ нѣтъ въ Дѣян. Апост. (напр. Фил. 1, 12. 15 и сл.); то на сіе должно сказать, что евангелистъ Лука въ своей исторіи нерѣдко опускаетъ то, о чемъ упоминается въ Павловыхъ посланіяхъ.

Напротивъ того узы, въ которыхъ написано посланіе, нельзя относить ни къ узамъ ап. Павла въ Кесаріи, ни ко вторымъ узамъ въ Римѣ. Нельзя относить время и мѣсто написанія къ узамъ въ Кесаріи (Дѣян. 23, 23. 35); потому что въ посланіи своемъ ап. Павелъ, послѣ долговременнаго пребыванія въ узахъ (Фил. 1, 12. сл. 2, 26), питаетъ надежду на скорое освобожденіе (2, 24. 1, 25). Въ Кесаріи, послѣ пребыванія въ узахъ, онъ едва ли могъ имѣть таковую надежду? Отъ Феликса, какъ извѣстно, онъ не надѣялся получить свободу (Дѣян. 24, 26. 27); а при Фестѣ хотѣлъ искать защиты у Римскаго Кесаря (Дѣян. 25, 11). Да и самый домъ Кесаревъ, о которомъ упоминаетъ апостоль (Фил. 4, 22), долженъ быть въ Римѣ, а не въ Кесаріи. Если же узы, изъ коихъ писалъ апостоль, были въ Римѣ, а не въ Кесаріи; то очевидно, что эти узы первые, а не вторые, въ коихъ онъ скон-

чался мученическою смертію. Изъ вторыхъ узъ нельзя было ему надѣяться на свое освобожденіе (1, 25) и свиданіе съ филиппійцами (2, 24); потому что во время вторыхъ узъ началось уже гоненіе императора Нерона на христіанъ.

„Писалъ къ нимъ (филиппійцамъ) апостоль, по словамъ Златоуста (5), тогда, какъ былъ въ узахъ, посему и говоритъ: *яко узы мои явлены о Христѣ быша во всемъ судищи* (1, 13), называя судищемъ дворецъ Нерона. Впрочемъ отъ сихъ узъ онъ былъ освобожденъ (6); что и объяснилъ въ посланіи къ Тимоѳею, говоря: *въ первый мой отвѣтъ никтоже бысть со мною, но вси мя оставиша: да не вмѣнитъся имъ. Господь же мнѣ предста, и укрѣпи мя* (2 Тим. 4, 16. 17). Слѣд. онъ указываетъ на тѣ узы, въ которыхъ находился прежде онаго отвѣта. Очевидно, что тогда не было съ нимъ Тимоѳея; ибо говоритъ: *въ первый мой отвѣтъ никтоже бысть со мною*. Когда же онъ писалъ настоящее посланіе, тогда Тимоѳей былъ при немъ; что показываютъ слѣдующія слова: *уповаю же о Господѣ Иисусѣ, Тимоѳея вскорѣ послати къ вамъ* (Фил. 2, 19)⁴.

Такимъ образомъ слѣдуетъ принять, что посланіе къ филиппійцамъ написано ап. Павломъ около

(5) Въ толкованіи на посл. къ Филип. въ русск. переводѣ, 1844 г. стр. 2. По этому переводу будутъ указаны страницы и въ другихъ мѣстахъ.

(6) Объ освобожденіи отъ первыхъ узъ въ Римѣ свид. и Евсевій въ Ист. Ц. кн. 2, гл. 21. А Бароніи (ad ann. Christ. LXI, num. X.) догадывается, что съ Павла сняты узы по случаю умерщвленія Агриппины, матери Нероновой.

62 года по Р. Хр. (?), на второмъ году первыхъ узъ его въ Римѣ, въ 8-й годъ царствованія Нерона, за 5 лѣтъ до вторыхъ узъ, когда онъ скончался мученически. Оно написано нѣсколько позже посланій къ ефесеямъ, колоссянамъ и Филимону, но прежде посланія къ евреямъ, тѣмъ болѣе прежде втораго посланія къ Тимоѳею, написаннаго во время вторыхъ узъ ап. Павла въ Римѣ. По дошедшимъ до насъ подписямъ, посланіе писано было въ Римѣ со словъ ап. Павла Тимоѳеемъ и Епафродитомъ, или однимъ кѣмъ либо изъ нихъ.

5) ПОДЛИННОСТЬ ПОСЛАНІЯ

Что посланіе къ филиппійцамъ написано ап. Павломъ, въ этомъ нѣтъ никакого сомнѣнія. Въ самомъ посланіи находятся ясныя доказательства того, что оно происходитъ отъ ап. Павла. Писатель называетъ себя Павломъ (1, 1). Упоминаемый въ посланіи (1, 1. 11. 19—23) Тимоѳей, спутникъ и ученикъ писателя, былъ ученикомъ и спутникомъ ап. Павла (Дѣян. 16, 3). Личныя обстоятельства писателя посланія и проповѣдническіе его труды, означенные въ семь посланіи, ясно указываютъ на ап. Павла, какъ-то: его происхожденіе и обращеніе (Фил. 3, 5—7), узы въ Римѣ (1, 13. ср. Дѣян. 28, 16), проповѣданіе въ Македоніи и Фессалоникахъ (4, 15. 16. ср. Дѣян. 16, 9. 10. 17, 1), пламенная духовная любовь къ своимъ во Христѣ ча-

(?) По однимъ, посланіе писано въ 60, по другимъ—въ 61, по инымъ въ 62 или даже 63 году.

дамъ (1, 7. 8. ср. 1 Сол. 2, 7. 8. 11), представле-
 ніе себя во образецъ для христіанъ (3, 17. ср. 1
 Кор. 11, 1). Къ тому же относится и заключи-
 тельное привѣтствіе, которое, по словамъ самаго
 апостола, есть отличительное знаменіе каждаго его
 посланія (2 Сол. 3, 17. ср. Фил. 4, 23).

Подлинность посланія ап. Павла къ филиппій-
 цамъ была признаваема всею православною дре-
 внею церковію. Объ этомъ свидѣтельствуютъ: а)
 св. Поликарпъ, епископъ Смирнскій, мужъ Апо-
 стольскій, который въ своемъ посланіи къ тѣмъ
 же филиппійцамъ говоритъ: „ни мнѣ, ни другому
 подобному мнѣ недостигнуть мудрости блаженнаго
 Павла, который, находясь у васъ, предъ лицомъ
 жившихъ тогда людей, вѣрно и основательно училъ
 и, бывъ въ отсутствіи, писалъ къ вамъ посланія“.
 б) Св. Иринеи, епископъ Ліонскій, близкій по вре-
 мени и по ученію къ мужамъ Апостольскимъ, раз-
 суждая о воскресеніи мертвыхъ, говоритъ: „О семъ
 воскресеніи апостоль въ посланіи къ филиппій-
 цамъ говоритъ: *аще како достигну въ воскресеніе мерт-
 выхъ* (Фил. 3, 11)“ (8). И въ другомъ мѣстѣ тотъ
 же святой отецъ указываетъ, какъ и Павелъ го-
 воритъ филиппійцамъ: *исполнился пріемъ отъ Енафрод-
 дита посланная отъ васъ, воюю благоуханія, жертву прі-
 ятну, благоугодну Богу* (Фил. 4, 18)“ (9). в) Во вто-
 ромъ же вѣкѣ, церкви Віенская и Ліонская, въ по-
 сланіи своемъ къ церквамъ Малоазійскимъ, при-

(8) Adv. haeres L. V. c. 13.

(9) Ibid. LIV. c. 12.

водятъ изъ посланія къ Филиппійцамъ мѣсто гл. 2 ст. 6, и тѣмъ показываютъ, что не смотря на отдаленность отъ церкви Филиппійской, оѳи уже руководствовались симъ посланіемъ. Такъ Виенскіе и Ліонскіе христіане о мученикахъ, пострадавшихъ въ ихъ странѣ, говорятъ: „Они содѣлались ревнителями и подражателями Христа, *Иже во образъ Божіи сый не восхищеніемъ нещесе быти равенъ Богу*“ (10). г) Прямые указанія на посланіе къ Филиппійцамъ, какъ принадлежащее ап. Павлу, находятся также у Тертуліана (11), Климента Александрійскаго (12), Оригена (13), Кипріана (14) и другихъ. Евсевій причисляетъ сіе посланіе къ такимъ писаніямъ, которыхъ подлинность и каноническое достоинство всѣми были признаваемы (15). Тоже подтверждено правилами церковными, именно правиломъ Апостоль-

(10) Евсев. Ист. Церк. кн. V. гл. 2.

(11) De resurrect. carn. с. 23. 47—на Филип. 3, 11.

(12) Paedagog. L. 1. с. 6—на Фил. 3, 12.

(13) Contr. Cels. L. III. с. 20.

(14) Test. L. III. с. 39.

(15) Евсев. Ист. Церк. кн. III. гл. 25. Не говоря объ отцахъ и учителяхъ церкви Греческихъ (Злат., Θεодор., Θεοφιλ. и Икум.) и Латинскихъ (Амвр., Іерон. и Август.), объяснявшихъ посланіе,—даже и изъ еретиковъ ссылаются: Юлій Кассіанъ на гл. 3 ст. 20; Θεодотъ на гл. 1 ст. 16 и 18, на гл. 2 ст. 7. 9. 10 и 11; Валентиніане на гл. 1. ст. 16, гл. 2 ст. 9 и Маркіонъ, имѣвшій у себя посланіе (Tert. adv. Marc. V, 2—21. Eriph. adv. haeres. IV, 2.).

скимъ 85-мъ и правилами Соборовъ Лаодикійскаго (прав. 60) и Карфагенскаго (прав. 33) (16).

Примѣчаніе. Что касается до приведеннаго нами свидѣтельства св. Поликарпа Смирнскаго, то у него слово — *посланія*, поставленное во множественномъ числѣ, выражаетъ не множественность посланій къ Филиппійцамъ, а только рѣчь неопредѣленную, по свойству греческаго языка (17). Слова Поликарпа объясняются изъ той части его же посланія къ Филиппійцамъ, которая дошла до насъ на латинскомъ языкѣ. Святой епископъ Смирскій говоритъ: „Вы восхвалены въ началѣ посланія его (Павла). Ибо онъ *хвалится вами во всѣхъ церквахъ*, которыя тогда познали Бога“. Здѣсь св. Поликарпъ приводитъ мѣсто уже не изъ посланія къ Филиппійцамъ, а изъ втораго посланія къ солунянамъ (1, 4). Отсюда видно, что св. Поликарпъ въ своемъ посланіи къ Филиппійцамъ поучалъ и всѣхъ христіанъ Македонской области, въ которой, кромѣ Филиппійской, была и Фессалоникійская церковь. Посему-то подъ посланіями къ Филиппійцамъ разумѣетъ онъ, кромѣ посланія къ нимъ, также посланія къ солунянамъ.

(16) Творен. Отцевъ церкви въ русскомъ переводѣ за 1854 годъ кн. 1. прибавл. стр. 121 и сл.

(17) Множеств. число встрѣчается вмѣсто единственнаго какъ у свящ. писателей (Мф. 2, 20. 2 Тим. 3, 15. Мф. 12, 1), такъ и у свѣтскихъ (Aeschyl. Prom. 67; Eurip. Hec. 407; Aeschin. adu. Timarch. 21)

6) **с л о г ъ.**

По слогу своему, посланіе къ Филиппійцамъ отличается отъ другихъ радостною и любвеобильною рѣчью. Въ немъ излагается бесѣда не столько учителя съ учениками, сколько бесѣда отца съ дѣтьми, или съ равночестными ему. Апостоль не отличаетъ вѣрныхъ чадъ своихъ, а большею частію радуется и благодаритъ; вмѣстѣ съ благодарностію онъ увѣщаетъ ихъ къ постоянству и единомыслию, предостерегаетъ отъ гордости и отъ гордыхъ лжеучителей. Всѣ эти увѣщанія и предостереженія растворены удивительною кротостію и заботливостію о благосостояніи Филиппійскихъ христіанъ, — растворены любовію, готовою на всѣ пожертвованія для ихъ спасенія. Св. Златоустъ, указавши кратко на содержаніе посланія, говоритъ: ⁽¹⁸⁾ „Видно, что онъ (ап. Павелъ) пишетъ къ нимъ съ особеннымъ почтеніемъ и нигдѣ не употребляетъ ничего укорительнаго. Это доказательство ихъ добродѣтели, — доказательство того, что они подали учителю поводъ написать къ нимъ все посланіе не въ тонѣ порицанія, а въ тонѣ увѣщанія“.

7) **с о д е р ж а н і я п о с л а н і я и х о д ѣ м ы с л е й.**

Поелику посланіе къ Филиппійцамъ написано ап. Павломъ подъ особеннымъ вліяніемъ чувства любви и чувства радости; то въ немъ нельзя находить такого строгаго порядка, какой находимъ въ другихъ посланіяхъ апостола. Не смотря на это, и въ

⁽¹⁸⁾ Въ толков. стр. 5.

посланіи къ филиппійцамъ можно отличать четыре главные предмета: а) извѣстіе объ узахъ писателя; б) убѣжденіе къ единодушію и преданности волѣ Божіей; в) остереженіе отъ лжеучителей іудействующихъ; г) увѣщаніе къ благимъ дѣламъ и вмѣстѣ одобреніе благочестивой щедрости филиппійцевъ.

Подобное содержаніе посланія замѣчалъ въ свое время и св. Златоустъ, при объясненіи онаго. „Если они (филиппійцы), по его словамъ (19), безпокоились, услышавъ, что былъ боленъ Епафродитъ, человекъ не столь знаменитый, какъ Павелъ, то естественно имъ было безпокоиться о Павлѣ гораздо больше; посему — то онъ въ началѣ посланія много распространяется въ утѣшеніе относительно узъ, показывая, что не только ненадобно объ нихъ безпокоиться, но надобно еще радоваться. Потомъ даетъ совѣтъ касательно единомыслія и смиренномудрія, внушая имъ, что сіи добродѣтели составляютъ весьма великую ихъ крѣпость, и что такимъ образомъ они удобно могутъ побѣждать враговъ. Сдѣлавъ такимъ образомъ увѣщаніе къ единодушію и показавъ, что оно происходитъ отъ смиренномудрія, далѣе онъ сильно нападаетъ на іудеевъ, кои подъ предлогомъ христіанства всюду вредили ученію, называя ихъ псами и злыми дѣлателями, и увѣщаетъ беречься ихъ; потомъ показываетъ, къ кому должно быть внимательными; много разсуждаетъ о нравственныхъ предметахъ,

(19) Въ толков. стр. 4 и 5.

настроиваетъ и одобряетъ ихъ словами: *Господь близъ,* воспоминаетъ также съ свойственнымъ ему благо-разуміемъ и о присланномъ отъ нихъ, и такимъ образомъ много утѣшаетъ ихъ“.

Согласно съ таковымъ содержаніемъ посланія, въ первой его части, послѣ привѣтствія (1, 1. 2), апостоль благодаритъ Бога и радуется о приумноженіи вѣры и любви въ филиппійцахъ, но вмѣстѣ проситъ ихъ о твердомъ пребываніи въ сихъ добродѣтеляхъ, находя въ этомъ для себя утѣшеніе (1, 3—11). Въ утѣшеніе же филиппійцевъ объ-узахъ своихъ говоритъ, что они служатъ къ распространенію свангелія; и хотя возвѣщается оно иногда не съ чистымъ намѣреніемъ, впрочемъ и такое проповѣданіе утѣшительно было для апостола, всецѣло преданнаго Іисусу Христу, въ Которомъ онъ полагалъ и жизнь свою и смерть (1, 12—16).

Во второй части апостоль, убѣждая филиппійцевъ къ единодушію, внушаетъ имъ мужество къ перенесенію страданій (1, 27—30), побуждаетъ къ взаимной любви и смиренію примѣромъ Іисуса Христа, Который, будучи во всемъ равенъ Богу, сдѣлался человѣкомъ и уничижилъ Себя до крестной смерти, за что и превознесенъ былъ предъ всѣми отъ Бога Отца (2, 1—11); за тѣмъ апостоль внушаетъ имъ заботливость о спасеніи съ надеждою на помощь Божію, и утѣшаетъ ихъ какъ обѣщаніемъ вскорѣ прислать къ нимъ извѣстнаго имъ Тимоѳея, такъ и надеждою самому вскорѣ возвратиться къ нимъ (2, 12—24), прося

о добромъ принятіи возвращающагося къ нимъ Епафродита (2, 25—30).

Въ третьей части посланія апостоль Павель, предостерегая Филиппійскую церковь отъ лжеучителей іудействующихъ, внушаетъ ей, что истинно обрѣзанные суть только христіане, указываетъ на себя, что онъ хотя и могъ бы хвалиться своимъ происхожденіемъ и своею ревностію въ исполненіи закона, но не хвалится симъ единственно изъ любви ко Христу, въ Которомъ заключается все его достойніе (3, 1—14); совѣтуетъ слѣдовать своему примѣру, а не лжеучителямъ, кои не избѣгнутъ заслуженныхъ ими наказаній, тогда какъ истинныхъ христіанъ ожидаетъ состояніе славы и блаженства (3, 15—21).

Въ четвертой части посланія апостоль дѣлаетъ разныя увѣщанія въ дѣлахъ вѣры ко всей Филиппійской церкви и къ нѣкоторымъ ея членамъ (4, 1—9); касательно же милостыни говоритъ, что онъ хотя и съ удовольствіемъ принялъ оную, впрочемъ не имѣлъ крайней нужды въ ней, привыкши довольствоваться малымъ и переносить все, что ни случится, и принялъ подаваніе отъ филиппійцевъ только изъ особенной любви и расположенія къ нимъ, какъ заслужившимъ похвалу отъ Бога и отъ людей (4, 10—20), и наконецъ заключаетъ посланіе свое обыкновеннымъ привѣтствіемъ и благословеніемъ или преподаніемъ благодати Господа (4, 21—23).



ОБЪЯСНЕНІЕ ПОСЛАНІЯ КЪ ФИЛИППІЙЦАМЪ.

Часть первая.

1.) ИЗВѢСТІЕ ОБЪ УЗАХЪ ПИСАТЕЛЯ (1, 1—26).

А) **НАЧАЛЬНОЕ ПРИВѢТСТВІЕ** (1, 1. 2).

Ст. 1. *Павелъ и Тимоѳей раби Иисусъ Христовы, вельмъ святымъ о Христь Иисусъ сущимъ въ Филиппьхъ, съ епископы и діаконы.*

Павелъ. Латинское имя сіе избрано Савломъ во время проповѣди его у язычниковъ, и принято въ употребленіе со времени обращенія проконсула Сергія Павла (Дѣян. 13, 7. 9) (¹).

Тимоѳей. Это одинъ изъ 70-ти апостоловъ, былъ вѣрнымъ спутникомъ и помощникомъ ап. Павлу. Именно, св. Тимоѳей сопутствовалъ ему въ путешествіи, описанномъ въ Дѣян. Апост. (16, 4—20. ср. ст. 1—3), и былъ съ нимъ въ Филиппахъ

(¹) Объ этомъ свидѣтельствуесть блаж. Іеронимъ in Catalog. illustr. vir. sub voce: Paulus.

(Дѣян. 16, 12 и сл.); а потому коротко извѣстенъ былъ церкви Филиппійской и, вѣроятно, заслужилъ тутъ любовь и уваженіе.

Раби Иисусъ Христовы. Павелъ называетъ себя не апостоломъ, какъ въ посланіяхъ къ галатамъ, къ коринтянамъ, къ ефесеямъ и къ колоссянамъ, а рабомъ Иисуса Христа; потому что филиппійцы не сомнѣвались въ апостольскомъ достоинствѣ Павла и лично знали спутника его Тимоѳея. Рабами же называли себя апостолы потому, что они служили Иисусу Христу въ проповѣданіи слова Божія и исполняли во всемъ Его велѣнія. Въ этомъ наименованіи заключается съ одной стороны особенная любовь ап. Павла къ филиппійцамъ, а съ другой — высокое его нравственное достоинство (ср. 1 Кор. 4, 1. Псаи 49, 3). „Здѣсь, по изъясненію Златоуста⁽²⁾, апостоль пишетъ какъ бы къ равночестнымъ себѣ, и выставляетъ не учительское свое достоинство, но другое, и притомъ великое. Какое же именно? Называетъ себя рабомъ, а не апостоломъ; поелику быть рабомъ Христовымъ, быть, а не называться только, дѣйствительно великое достоинство и верхъ совершенствъ. Ибо кто рабъ Христовъ, тотъ безъ сомнѣнія свободенъ отъ грѣха; а рабъ истинный не согласится быть рабомъ ни у кого другаго. Иначе онъ былъ бы рабомъ Христовымъ только въ половину. Такъ и римля-

(²) Въ толков. стр. 11.

намъ онъ писалъ: *Павелъ рабъ Иисусъ Христовъ* (Рим. 1, 1)⁴.

Имена: *Павелъ и Тимофей* (3) не могутъ быть соединены со вторымъ стихомъ; слѣд. здѣсь подразумѣваются слова: *желаютъ радоватися* (ср. Іак. 1, 1. Дѣя. 15, 23).

Всѣмъ святымъ о Христвъ Иисусъ сущимъ въ Филиппѣхъ. Подъ *святыми о Христвъ* разумѣются освященные Христомъ, т. е. въ крещеніи (ср. 1 Кор. 1, 2). Разумѣются подъ ними также и тѣ, коихъ Богъ освятилъ чрезъ Иисуса Христа и содѣлалъ Своимъ избраннымъ народомъ. Въ томъ и другомъ значеніи подъ *святыми* разумѣются вообще христіане, какъ члены Христовой церкви. „Поелику, какъ объясняетъ Златоустъ (4), прилично было и іудеямъ называть себя *святыми* на основаніи древняго пророчества, въ которомъ они назывались народомъ *святымъ, избраннымъ*; то онъ (ап. Павелъ) присовокупилъ: *святымъ о Христвъ Иисусъ* (Втор. 7, 6. 14, 2). Ибо сіи одни суть святыя, а тѣ уже сдѣлались нечистыми“.

Съ епископы и діаконы. Лица сіи именуются потому, что они собрали подаяніе для апостола (4, 18) и послали оное съ Епафродитомъ. А вмѣстѣ съ симъ ап. Павелъ хотѣлъ возвысить достоинство епископовъ и діаконівъ и возбудить уваженіе къ нимъ

(3) Посланіе къ филиппійцамъ пишетъ одинъ ап. Павелъ (*благодарю* ст. 3), а привѣтствіе имъ посылаетъ совокупно съ Тимофеемъ (*Павелъ и Тимофей* ст. 1).

(4) Въ толков. стр. 12.

въ филиппійцахъ. Такъ объясняетъ сіе и Златоустъ: (5) „Здѣсь, можетъ быть, иной спроситъ: почему онъ (Павель) ни въ какомъ другомъ посланіи—ни въ Римъ, ни въ Коринѣ, ни въ Ефесъ, не пишетъ клиру, но вообще всѣмъ святымъ, или вѣрнымъ, или возлюбленнымъ, а здѣсь пишетъ клиру? Потому что клиръ писалъ, благотворилъ и посылалъ къ нему Епафродита“.

Съ епископы. Въ городѣ Филиппахъ епископъ былъ одинъ, именно—Епафродитъ; а посему ап. Павель подъ епископами, очевидно, разумѣетъ пресвитеровъ, кои въ первенствующей церкви, подобно епископамъ, были какъ представителями церкви, такъ и наставниками ихъ. Въ сирійскомъ переводѣ имя сіе, согласно съ объясненіемъ, замѣнено именемъ пресвитеровъ. Самое слово греч.—*епископосъ* въ ветхомъ завѣтѣ означало всякаго начальника, настоятеля, коего попеченію ввѣрено управленіе чѣмъ нибудь (Суд. 9, 28. Неем. 9, 14. Числ. 31, 14. 2 Парал. 34, 12. 17); а въ новомъ завѣтѣ означаетъ надзирателя въ христіанской церкви за ученіемъ и нравственностію паствы (Дѣян. 20, 28. ср. ст. 17. 1 Тим. 5, 17).—„Ужели въ одномъ городѣ было много епископовъ? — спрашиваетъ Златоустъ и отвѣчаетъ: (6) нѣтъ; апостоль такъ назвалъ пресвитеровъ. Ибо тогда названія сіи были еще общія; даже епископъ назывался діаконъ. Посему въ посланіи къ Тимоѳею и пишетъ:

(5) Въ толков. стр. 14.

(6) Въ толков. стр. 12 и 13.

служеніе (діаконіанъ) твое извѣстно сотвори (2 Тим. 4, 5), хотя онъ былъ епископъ (1 Тим. 5, 20. 4, 14. Тит. 1, 5—7). Итакъ древле и пресвитеры назывались епископами и діаконами Христовыми, и епископы пресвитерами. Посему-то и нынѣ многіе епископы пишутъ: сопресвитеру и содіакону. А въ послѣдствіи времени каждому присвоено особенное имя: епископа или пресвитера⁶.

Діаконы. Должность діаконѡвъ, кромѣ священнослуженія, состояла въ смотрѣніи за виѣшнимъ порядкомъ и благочиніемъ церкви. Они заботились о бѣдныхъ и больныхъ, о принятіи странниковъ, о мѣстѣ самаго собранія вѣрующихъ (Дѣян. 6, 1. 2).

Ст. 2. *Благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца нашего и Господа Іисуса Христа*, т. е. да будетъ (2 Іоан. ст. 3). Подъ благодатию и миромъ, коими, обыкновенно, апостолъ привѣтствуетъ христіанъ въ своихъ посланіяхъ (ср. Рим. 1, 7. 2 Кор. 1, 2. Гал. 1, 3. Еф. 1, 2), разумѣется полнота даровъ Божіихъ, изливаемыхъ на человѣка,—все, что для христіанъ вообще можетъ быть достожелаемымъ.

Благодать, какъ благоволеніе и любовь Бога къ человѣку, искупленному кровію Іисуса Христа, есть основаніе спасенія нашего.

Миръ, какъ плодъ благодати, есть состояніе примиренія человѣка съ Богомъ, съ самимъ собою и съ ближними. Какъ благодать, такъ и миръ зависятъ отъ Бога Отца и Господа нашего Іисуса Христа, и подаются намъ Духомъ Святымъ (7).

(7) Различіе между благодатию и миромъ подробнѣе объяснено въ запискахъ на посл. къ Ефес. 1838 г. стр. 25 и 26.

Этимъ и оканчивается привѣтствіе (ср. Дѣян. 15, 23. 23, 26).

В) **ИЗЪЯВЛЕНІЕ РАДОСТИ И БЛАГОДАРЕНІЯ ФИЛИППІЙЦАМЪ** (1, 3—8).

Ст. 3. *Благодарю Бога моего о всей памяти вашей.*

Бога моего (ср. Рим. 1, 8. 1 Кор. 1, 4), т. е. Бога, Который во всемъ помогаетъ мнѣ и споспѣшествуетъ во благое.

О всей памяти вашей. Этими словами апостолъ выражаетъ то, что онъ благодарилъ Бога при всякомъ воспоминаніи о филиппійцахъ. По изъясненію Златоуста⁽⁸⁾, слова апостола имѣютъ такой смыслъ: „Когда только воспоминаю о васъ, всегда хвалю Бога. А сіе дѣлаетъ потому, что зналъ въ нихъ многія добродѣтели“.

Ст. 4. *Всегда во всякой молитвѣ моей за всѣхъ васъ съ радостію молитву мою творя.* Стихъ этотъ служитъ изъясненіемъ предъидущихъ словъ: *о всей памяти вашей.* „Всегда, а не только тогда, какъ молюсь. Хорошо прибавилъ: *съ радостію.* Ибо можно дѣлать сіе и съ печалію, какъ онъ въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *отъ печали бо мноія и туи сердца написахъ вамъ многими слезами* (2 Кор. 2, 4)“⁽⁹⁾.

За всѣхъ васъ. Словами этими, кои повторяются и въ 7 ст., апостолъ показываетъ, что молитвы, прошенія и благодаренія возносятся имъ не только за

(8) Въ толков. стр. 14.

(9) Златоустъ въ толков. стр. 14.

христіанъ совершенныхъ, но и за тѣхъ, кои увлекались, или увлекаются лжеученіемъ іудейскимъ, въ надеждѣ ихъ обращенія на путь истины. Это могло быть и побужденіемъ къ исправленію для слабыхъ христіанъ въ Филиппійской церкви. А теперь это самое должно служить примѣромъ для пастырей и учителей церкви въ молитвѣ за пасомыхъ.

Въ слѣдующихъ двухъ стихахъ (5 и 6) содержатся двѣ причины, располагавшія апостола къ благодарности и находившіяся въ тѣсной связи между собою, какъ настоящее съ будущимъ.

Ст. 5. *О общеніи вашемъ въ благовѣствованіе, отъ перваго дне даже и до нынѣ.* Слова эти относятся къ глаголу—*благодарю* (ст. 3) и выражаютъ въ себѣ мысль: благодарю Бога за то, что вы, какъ ревностные христіане, взаимною помощію сохраняете ученіе Христово со времени вашего увѣрованія даже до нынѣ (10). Апостолъ благодаритъ Бога и за то, что филиппійцы столь дѣятельно споспѣшествовали ученію Христову и споспѣшествуютъ оному благотворительностию къ проповѣдникамъ евангелія, именно къ нему (ср. 2 Кор. 8, 1). Кромѣ сей благотворительности, подъ *общеніемъ въ благовѣствованіе* разумѣется какъ внутреннее расположеніе къ евангелію,—ко всему, что содержится въ немъ (ср. 1 Кор.

(10) Параллельныя мѣста къ 5 ст. относятся: Фил. 4, 15. 18. Евр. 13, 16. 2 Кор. 8, 4. 9, 13. Римл. 12, 13. 15, 26. Мѡ. 10, 40.

1, 9. Гал. 2, 9), такъ и внѣшнее поведеніе, согласное съ таковымъ расположеніемъ. Столь обширное значеніе *общенію* согласно съ содержаніемъ 6 стиха, гдѣ *благо дѣло* нельзя ограничивать одною милостынею,—согласно и съ предметомъ благодарности апостола въ началѣ другихъ посланій⁽¹¹⁾, т. е. за вѣру, любовь и надежду христіанъ,—согласно также и съ благотворительностію, какъ слѣдствіемъ внутренняго христіанскаго расположенія. Изъ отцевъ церкви св. Іоаннъ Златоустъ, объясняя слово: *общеніе*, пишетъ: ⁽¹²⁾ „Здѣсь апостоль говоритъ въ похвалу филиппійцевъ много, даже весьма много, сколько иной сказалъ бы объ апостолахъ и евангелистахъ. Ибо вы, говоритъ, не объ одномъ ввѣренномъ вамъ городѣ имѣете попеченіе, но всемирно стараетесь раздѣлять со мною мои труды, вездѣ со мною содѣйствуете и соучаствуете въ моей проповѣди. И въ теченіи не одного, или двухъ, или трехъ лѣтъ, но всегда съ того времени, какъ вы приняли вѣру, даже до нынѣ сохраняете ревность апостольскую“.

Отъ перваго дне. Слова сіи могутъ быть отнесены ко времени, указанному въ Дѣян. Апост. 16, 13 и сл., и вообще соотвѣтствуютъ слову: *въ началѣ*. По употребленію у евреевъ и грековъ, слово *день* выражаетъ вообще время. По отношенію къ предъидущимъ словамъ, смыслъ будетъ такой: съ того

⁽¹¹⁾ Напр. Кол. 1, 3 и сл. Еф. 1, 3 и сл. 1 Сол. 1, 2 и сл. 2 Сол. 1, 3. Рим. 1, 8.

⁽¹²⁾ Въ толков. стр. 15.

времени, какъ только проповѣдано было вамъ евангеліе, и вы сдѣлались участниками онаго (ср. 4, 15. 16. 18). А по изъясненію Златоустаго (13), слова оныя простираются и на будущее время: „Я радуюсь, говоритъ, о общеніи вашемъ, и радуюсь не о прошедшемъ только, но и о будущемъ. Ибо по прошедшему я гадаю и о будущемъ“.

Примѣръ ап. Павла научаетъ насъ, что радость наша о благахъ духовныхъ въ себѣ и въ другихъ должна быть соединена съ благодарностію къ Богу Дароподателю и съ надеждою на Его помощь въ будущемъ.

Ст. 6. *Надѣвьяся на сіе истое, яко начный дѣло благо въ васъ, совершитъ е, даже до дне Исусъ Христова.*

Надѣвьяся: Увѣренность апостола относится къ словамъ: *благодарю—съ радостию* (ст. 3 и 4), и выражаетъ отсутствіе всякаго сомнѣнія (Рим. 8, 38).

Дѣло благо. Подъ *дѣломъ благимъ* можно разумѣть благотворительность, оказанную филиппійцами (ср. 2 Кор. 8, 1), но приличнѣе разумѣть вообще вѣру въ евангеліе и жизнь по его правиламъ (ср. ст. 9. Іанн. 6, 29). Смыслъ будетъ такой: Начавшій въ васъ производить столь великое добро (ср. 2, 13), т. е. совершать ваше спасеніе и съ нимъ тѣсно соединенное блаженство, кои начинаются для христіанъ еще въ этой жизни. Такое объясненіе согласно съ содержаніемъ предъидущаго стиха (ст. 5). Слѣдствіемъ вѣры въ евангеліе у филиппій-

(13) Въ толк. ов. стр. 18.

цевъ была любовь ко Христу, къ Его ученикамъ и вообще къ христіанамъ. Къ живой вѣрѣ относится и желаніе содѣйствовать распространенію евангелія посредствомъ благотворительности.

Совершитъ, т. е. будетъ производить (2 Кор. 7, 1), будетъ содѣйствовать, или будетъ довершать. Впрочемъ смыслъ въ томъ и другомъ случаѣ одинаковъ: въ первомъ случаѣ,—Онъ, т. е. Господь Богъ, будетъ продолжать это даже до дня Иисусъ Христова; а во второмъ,—Онъ будетъ довершать сіе, такъ что продолжитъ оное до дня Иисусъ Христова.

Даже до дне Иисусъ Христова. Подъ днемъ Христовымъ разумѣется время втораго, славнаго пришествія Иисуса Христа, время явленія Его, какъ Судіи и Воскресителя мертвыхъ (ср. Фил. 3, 20. Рим. 8, 23. 2 Тим. 4, 8), а вмѣстѣ съ симъ разумѣется и время всеобщаго суда (Матѹ. 24, 36. 1 Сол. 4, 15). Впрочемъ днемъ Христовымъ не ограничивается будущее совершенство христіанъ. Частица *до* или *дондеже*, по употребленію въ ветхомъ и новомъ завѣтѣ (14), показываетъ здѣсь не предѣлъ совершенства христіанскаго, а безпрепятственное продолженіе онаго послѣ наступленія дня Иисусъ Христова, когда нравственное совершенство святыхъ (Еф. 5, 27) не будетъ имѣть для себя тѣхъ препятствій, какія встрѣчаются ему на землѣ. Надежда ап. Павла основывалась на томъ, что Богъ уже на-

(14) Второз. 34, 6. 2 Цар. 6, 23. Псал. 109, 1. Мѹ. 1, 25. 22, 44. 1 Тим. 1, 13.

чалъ въ филиппійцахъ доброе дѣло, которое при Его содѣйствіи можетъ возрасти въ нихъ. Св. Іоаннъ Златоустъ видитъ здѣсь съ одной стороны побужденіе къ смиренію, а съ другой къ дѣятельности. Онъ говоритъ: ⁽¹⁵⁾ „Смотри, какъ онъ (ап. Павелъ) учитъ ихъ (филиппійцевъ) и смиренію. Поелику онъ приписалъ имъ великую похвалу; то, чтобы не овладѣла ими какая нибудь страсть свойственная человѣку, тотчасъ наставляетъ ихъ относить ко Христу и прошедшее и будущее. Какимъ образомъ? Не сказалъ: будучи увѣренъ въ томъ, что какъ начали вы, такъ и совершите; но что? *Начный дѣло благо въ васъ, совершитъ е.* Впрочемъ не отнимаетъ у нихъ добродѣтелей. Ибо говоритъ: *радуясь о общеніи вашемъ*, конечно потому, что они совершали добрыя дѣла; и не имъ только приписываетъ ихъ добродѣтели, но особенно Богу. *Надѣюсь*, говоритъ, *яко начный, т. е. Богъ, дѣло благо въ васъ, совершитъ е, даже до дне Іисусъ Христова*“.

Ст. 7. *Якоже есть праведно мнѣ сіе мудрствовати о всѣхъ васъ, за еже имѣти ми въ сердце васъ, во узахъ моихъ и во отвѣтъ и извѣщеніи благовѣстія, сообщниковѣ мнѣ благодати всѣхъ васъ сущихъ.*

Стихъ этотъ находится въ связи какъ съ 3 и 4, такъ и съ 6 стихомъ.

Якоже есть праведно. По связи съ предъидущимъ, смыслъ въ словахъ апостола слѣдующій: и весьма справедливо, что я такъ въ отношеніи къ вамъ мыслилъ и чувствовалъ.

(15) Въ толков. стр. 18 и 19.
Оцифровано в 2015 г.

Имѣти въ сердце. Выраженіе сіе у апостола (ср. 2 Кор. 7, 3) показываетъ искреннюю его любовь къ филиппійцамъ и всегдашнюю память о нихъ.

Во узахъ моихъ и во отвѣтъ и извѣщеніи благовѣстія. Моя любовь продолжается къ вамъ въ самыхъ узахъ (ср. Еф. 3, 1), въ коихъ я долженъ защищать и утверждать евангеліе устною проповѣдію, посланіями и молитвою.

Во отвѣтъ. *Отвѣтъ* апостоль держалъ публично предъ императоромъ Нерономъ, а частно въ темницѣ предъ язычниками—римлянами и іудеями (Дѣян. 28, 17 и сл.).

Сообщниковъ мнѣ благодати всѣхъ васъ сущихъ. Этими словами апостоль всѣхъ филиппійцевъ почитаетъ участниками въ благодѣяніи. Именно, онъ указываетъ на приславное къ нему вспоможеніе, какъ на доказательство ихъ искренней любви не только къ его лицу, но и къ его ученію, какъ на плодъ истинной ихъ вѣры и любви къ Іисусу Христу (1, 29. 30. 4, 14—16).

Благодати. Подъ *благодатию* вообще разумѣется дѣйствіе божественной милости или явленіе ея намъ. Въ посланіяхъ своихъ, когда ап. Павелъ говоритъ о себѣ самомъ, то слово—*благодать* относитъ къ своему служенію по благодати, по единому избранію Божію его изъ среды гонителей христіанства (16). Согласно съ таковымъ понятіемъ о благодати, смыслъ въ словахъ апостола слѣд.: вы бы-

(16) Парал. мѣста о благодати: Еф. 3, 8. Рим. 15, 8. 1 Кор. 15, 9. Гал. 2, 9. 1 Тим. 1, 12 и сл.

ли помощниками и споспѣшниками служенія, которое Богъ ввѣрилъ мнѣ (ср. 1 Кор. 9, 23).

Въ объясненіе 7 ст. св. Іоаннъ Златоустъ говоритъ: ⁽¹⁷⁾ „Въ сихъ словахъ апостолъ выражаетъ великую любовь къ филиппійцамъ; поелику онъ имѣлъ ихъ въ сердцѣ даже въ самой темницѣ, въ оковахъ помнилъ о нихъ.... И что удивительнаго, если онъ въ темницѣ имѣлъ ихъ въ сердцѣ? Ибо, говоритъ, даже и въ то время, какъ я введенъ былъ въ судилище для отвѣта, вы не выходили изъ моей памяти. Такъ любовь духовная сильна, что не побѣждается никакими обстоятельствами, но всегда обдержитъ душу любящаго, и никакой скорби, никакой болѣзни не допускаетъ преодолѣть оную.... Итакъ, поелику можно участвовать въ благодати, опасностяхъ и скорбяхъ и инымъ образомъ: то постараемся и мы быть участниками. Сколь многіе изъ насъ, или лучше всѣ мы хотѣли бы быть соучастниками Павлу въ уготованныхъ благахъ. И сіе возможно, если захотимъ содѣйствовать и помогать тѣмъ, кои приняли его служеніе, кои терпятъ ради Христа какое либо несчастіе. Ты видишь брата въ искушеніи? Простири руку помощи. Видишь учителя въ борьбѣ? Помоги ему. Но, скажешь, нѣтъ никого равнаго Павлу! Это и гордость и вмѣстѣ осужденіе. Согласенъ и я, что нѣтъ никого равнаго Павлу. *Но приѣмляй пророка во имя пророче, сказано, мзду пророку прииметъ* (Мѡ. 10, 41). И филиппійцы тѣмъ ли заслужили похвалу,

(17) Въ толков. стр. 19, 21 и 22.

что содѣйствовали Павлу? Нѣтъ! но тѣмъ, что содѣйствовали принявшему на себя проповѣдь“.

В) **ЛЮБОВЬ АП. ПАВЛА КЪ ФИЛИППІЙЦАМЪ И БЛАГОЖЕЛАТЕЛЬСТВО ИМЪ** (1, 8—11).

Ст. 8. *Свидѣтель бо ми есть Богъ, яко люблю всѣхъ васъ по милости Исусъ Христовъ.* Отъ любви филиппійцевъ апостоль переходить къ своей собственной любви, по которой онъ во всемъ желалъ имъ благихъ успѣховъ.

Свидѣтель бо ми есть Богъ. „Павель, по изъясненію Златоуста (18), призываетъ Бога въ свидѣтели не потому, будто не имѣли къ нему довѣрія; но дѣлаетъ сіе по великому расположенію къ филиппійцамъ, а также для большаго убѣжденія и ободренія“.

Люблю. Этимъ словомъ выражается сильная, искренняя любовь апостола къ филиппійцамъ (ср. 2 Кор. 9, 14. Рим. 2, 11. 2 Тим. 1, 4). Въ семъ значеніи слово сіе принимаетъ и объясняетъ св. Златоустъ: (19) „Люблю всѣхъ, поелику и вы любите меня; а сколь сильно люблю, нельзя и выразить. Ибо словами не могу выразить любви моей. Посему предоставляю видѣть ее Богу, проникающему сердца“.

По милости Исусъ Христовъ, или: утробою (20) *Исусъ*

(18) Въ толков. стр. 30.

(19) Тамъ же.

(20) Утроба (греч. *спланхна*) часто означаетъ любовь искреннюю, сердечную (ср. 2, 1. 2 Кор. 7, 15. Филим. ст. 7 и 20). По словамъ блаж. Феодорита, утробою Исуса Христа апостоль назвалъ духовную любовь.

Христовою. Слова сии по русски можно перевести: за любовь или любовію Иисуса Христа, т. е. поелику всё вы любите Иисуса Христа, и вмѣстѣ всё вы возлюблены Иисусомъ Христомъ. Смыслъ въ словахъ заключается слѣд.: я люблю васъ такъ много потому, что вы сами любите Иисуса Христа и составляете предметъ особенной Его любви. Въ любви филиппійцевъ къ себѣ, какъ къ ближнему, апостолъ видѣлъ доказательство любви ихъ къ Богу и Иисусу Христу. Златоуетъ объясняетъ слова оныя такъ: ⁽²¹⁾ „Поелику апостолъ сказалъ, что они были соучастниками ему чрезъ милостыню; то дабы не подумали, что онъ за сіе любитъ ихъ, а не просто для нихъ; почему прибавилъ: *по милости Христовы.* Что это значить? Тоже, что по Христѣ: за то, что вы вѣрны,—за то, что вы любите Христа, за любовь по Христѣ. Даже не сказалъ—любовію, но гораздо сильнѣе—сердцемъ Христовымъ, какъ бы такъ говоря: люблю васъ, какъ отецъ вашъ, по родству во Христѣ“.

Послѣ указанія на свою любовь къ филиппійцамъ, апостолъ указываетъ и на свое желаніе, истекающее изъ этой любви. Именно, онъ желаетъ, чтобы филиппійцы усовершенались не только въ любви христіанской, но и въ познаніи правилъ вѣры и благочестія, чтобы все ихъ поведеніе, внутреннее и внѣшнее, согласно было, сколько возможно, съ волею Божіею по примѣру Иисуса Христа. Да и въ самой любви, опыты которой апо-

(21) Въ толков. стр. 29.
Универсальная публичная библиотека им. И. А. Бунина
Оцифровано в 2015 г.

столь уже видѣлъ въ филиппійцахъ, онъ желалъ усовершенствованія, въ той увѣренности, что любовь способна къ постоянному возрастанію не только въ настоящей, но и въ будущей жизни. И то и другое желаніе согласно было съ состояніемъ филиппійцевъ; среди коихъ съ одной стороны явились лжеучители, а съ другой—были еще люди, не имѣвшіе той любви, какую должны имѣть.

Ст. 9. *И о семъ молюся, да любовь ваша еще паче и паче избыточествуетъ въ разумъ и во всякомъ чувствіи.* Слова сіи имѣютъ такой смыслъ: чтобы любовь ваша (т. е. къ Богу и ближнимъ) умножалась въ познаніи, или: чтобы вы вмѣстѣ съ познаніемъ возрастали болѣе и болѣе въ любви. „Хорошо сказано, объясняетъ Златоустъ⁽²²⁾; ибо любовь есть благо, желаемое безконечно. Смотри какъ онъ, будучи любимъ, хочетъ еще болѣе быть любимымъ! Ибо кто такъ любитъ любимаго, тотъ не хочетъ, чтобы любовь послѣдняго имѣла когда-нибудь конецъ. Благо это безконечно“.

Въ разумъ и во всякомъ чувствіи. Слова: *разумъ и чувствіе* могутъ быть приняты за слова подобозначущія и различныя. Если принять слова эти за подобозначущія, то ими выражается мысль: чтобы вы возрастали во всякомъ познаніи предметовъ вѣры. А тѣ, кои между словами: *разумъ и чувствіе*—находятъ различіе, принимаютъ первое за родъ, а второе за видъ познанія вѣры, и на оборотъ, первое за видъ, а второе за родъ. Кромѣ

(²²) Въ толков. стр. 30.

того, слово—*разумъ* относятъ къ познанію вѣры разумному, а *чувствіе*—къ познанію опытному, приобрѣтаемому чувствомъ внѣшнимъ и внутреннимъ. И то и другое знаніе возрастаетъ въ насъ по мѣрѣ возрастанія любви (1 Иоан. 2, 4. 5). Св. Иоаннъ Златоустъ не показываетъ различія между разумомъ и чувствіемъ, а только говоритъ объ нихъ⁽²³⁾: „Высоко цѣнитъ апостоль не просто дружбу, не просто любовь, но любовь, происходящую отъ разумѣнія, т. е. не ко всѣмъ одинаковую любовь. Ибо это не любовь, а равнодушіе. Что такое—*въ разумъ*? То есть съ разсужденіемъ, съ размысленіемъ, съ чувствомъ. Ибо есть такіе, кои любятъ безразсудно, просто, случайно, отъ чего и бываетъ такое дружество не крѣпко“.

Примѣръ ап. Павла долженъ побуждать пастырей и учителей церкви къ молитвѣ о томъ, чтобы насомые преуспѣвали въ вѣрѣ и благочестіи.

Ст. 10. *Во еже искушати вамъ лучшая, да будете чисты и непреткновенни въ день Христовъ.* Въ первой мысли этого стиха заключается слѣдствіе живаго познанія, а во второй—цѣль, къ которой должны стремиться филиппійцы.

Искушати. Слово сіе здѣсь не только значитъ испытывать, испытывать, узнавать (ср. Рим. 2, 18. Еф. 5, 10), но вмѣстѣ значитъ избирать (ср. 1 Кор. 16, 3. Рим. 14, 22. 12, 2) то, что окажется лучшимъ при испытаніи. Последнее значеніе апостоль выражаетъ словомъ—*лучшая*, т. е. болѣе при-

⁽²³⁾ Въ толков. стр. 30.

личное и полезное (ср. Рим. 2, 18). Возрастаніе или усовершенствованіе филиппійцевъ (ст. 9) должно состоять въ томъ, чтобы они болѣе и болѣе преуспѣвали въ навыкѣ избирать все лучше, все угодное Богу и согласное съ Его святою волею. Это избраніе относится не только къ жизни, но и къ знанію, къ вѣрѣ. Филиппійцы, по желанію апостола, должны находиться въ такомъ состояніи, чтобы могли узнавать лжеучителей среди своей церкви и могли вести себя согласно съ таковымъ познаніемъ (ср. Рим. 12, 2. Еф. 5, 17).

Да будете чисти и непреткновенни. Первое свойство относится къ чистотѣ сердца, а второе къ честному поведенію; для объясненія втораго свойства нужно подразумѣвать: для другихъ или для себя. Въ первомъ смыслѣ подъ *непреткновенными* разумѣются тѣ, кои не подаютъ соблазна другимъ (ср. 1 Кор. 11, 32), а во второмъ тѣ, кои сами не претыкаются, всегда слѣдуя прямымъ путемъ (ср. Дѣян. 24, 16). Въ обоихъ словахъ мысль заключается слѣд.: ваши намѣренія всегда должны быть чисты, ваше поведеніе всегда должно быть согласно съ божественнымъ закономъ. Въ объясненіе оныхъ словъ Златоустъ говоритъ ⁽²⁴⁾: „*Да будете чисти*, т. е. чтобы вы подъ личиною любви не приняли ученія ложнаго... *Да будете чисти*, т. е. предъ Богомъ, и *непреткновенни* предъ людьми. Ибо часто многимъ вредитъ дружба. Если тебѣ самому нисколько не вредитъ, то другой соблазняется“.

(24) Въ толков. стр. 31.

Въ день Христовъ. Подъ днемъ Христовымъ разумѣется, какъ и въ ст. 6, время втораго пришествія Христова. Въ соединеніи съ предъидущими словами смыслъ заключается тутъ слѣдующій: чтобы вамъ, за чистоту сердца и доброе житіе, удостоиться славы и похвалы отъ Іисуса Христа, и быть вѣчными наслѣдниками Его небеснаго царства.

Ст. 11. *Исполнени плодовъ правды Іисусъ Христомъ, въ славу и похвалу Божію.*

Исполнени плодовъ правды. Если подъ правдою разумѣть вообще добрыя дѣла: то подъ плодами правды разумѣется обиліе созрѣвшихъ добрыхъ дѣлъ. Но чтобы показать достоинство добродѣтели христіанской и отличіе ея отъ другихъ добрыхъ дѣлъ, апостоль прибавляетъ: *правды Іисусъ Христомъ*, т. е. при помощи Іисуса Христа, при содѣйствіи не только Его ученія, но и Его силы. Здѣсь Спаситель представляется виновникомъ не только ученія христіанскаго, но и жизни христіанской, которой Онъ содѣйствуетъ. По изъясненію Златоуста (²⁵), „при правомъ ученіи и жить должно праведно. Ибо должно быть не только праведнымъ, но исполненнымъ плодовъ правды; потому что есть правда и не по Христѣ, какъ есть жизнь просто добрая“.

Въ славу и похвалу Божію. Сказавши о плодахъ правды, апостоль говоритъ, что эти плоды служатъ къ прославленію Бога. Потому что онъ почитаетъ дѣломъ Божіимъ какъ просвѣщеніе людей евангеліемъ, такъ и оправданіе ихъ предъ Богомъ, и плодами правды признаетъ истинное богопочте-

(²⁵) Въ толков. стр. 32.

ніе, для всѣхъ душеспасительное (Матѣ. 5, 6. 1 Петр. 2, 12). „Видишь ли, пишетъ отъ лица апостола Златоустъ (26), что я говорю не о своей славѣ, но о правдѣ Божіей.— Не для того я такъ сказалъ, чтобъ меня хвалили, но чтобъ прославлялся Богъ“.

О если бы и для насъ познаніе христіанской вѣры служило постояннымъ побужденіемъ къ согласной съ нею жизни и приготовленіемъ къ жизни будущей, а вмѣстѣ и къ славѣ Божіей здѣсь и тамъ!

Г. ИЗВѢЩЕНІЕ АП. ПАВЛА О СВОИХЪ УЗАХЪ (1, 12—27).

Отъ благожелательства филиппійцамъ апостолъ переходитъ къ извѣщенію о себѣ самомъ по ихъ желанію. Посылая Епафродита съ милостынею, они хотѣли, между прочимъ, вѣрнѣе узнать о положеніи ап. Павла и о томъ, какъ оно относилось къ его апостольскому служенію, въ пользу или во вредъ. Они скорбѣли, думая, что вмѣстѣ съ узами дѣятельность апостола прекратилась и не имѣетъ уже успѣховъ въ проповѣданіи евангелія. Такое заботливое предположеніе филиппійцевъ тотчасъ уничтожается въ слѣд. стихахъ.

Ст. 12. *Разумѣти же хочу вамъ, братіе, яко яже о мнѣ паче во успѣхъ благовѣствованія приидоша.* Дѣйстви-тельно, судя по человѣчески, нельзя было ожидать успѣха проповѣди во время узъ Павловыхъ; впрочемъ обстоятельства сіи, по особенному устроенію

(26) Въ толков. стр. 32.
 Ярославская областная научная универсальная публичная библиотека им. И. А. Бунина
 Оцифровано в 2015 г.

Божію, послужили не во вредъ, а въ пользу для апостола и во благо для проповѣдуемаго имъ ученія. Кромѣ устной проповѣди, ап. Павелъ во время узъ своихъ, примѣромъ христіанскаго мужества, весьма много содѣйствовалъ къ распространенію евангелія, заставляя самыхъ враговъ вѣры Христовой невольно уважать вѣру сію и ея послѣдователей.

Ст. 13. *Яко узы мои явленны о Христь быша во всемъ судищи и въ прочихъ вспѣхъ* (ср. Дѣян. 28, 16—31). Съ самаго начала, когда ап. Павелъ приведенъ былъ узникомъ въ Римъ, онъ былъ отданъ подъ стражу къ сотнику или начальнику преторіи ⁽²⁷⁾. Апостоль провель здѣсь цѣлые два года въ ожиданіи суда и пользовался свободою въ проповѣданіи евангелія. Ему позволено было жить въ наемномъ домѣ, но только подъ присмотромъ одного изъ воиновъ (Дѣян. 28, 16), вѣроятно, въ слѣдствіе хорошаго отзыва о немъ Феста и Юлія, съ коимъ прибылъ онъ въ Римъ ⁽²⁸⁾.

О Христь, т. е. ради Христа, за проповѣданіе

⁽²⁷⁾ Начальникъ этотъ у римлянъ назывался—*praefectus praetorio*, каковымъ былъ въ то время Бурръ, знаменитый наставникъ юнаго Нерона и другъ Сенеки. *Uitsii Melet. Leyden. p. 136.*

⁽²⁸⁾ Кромѣ того и о самомъ Неронѣ извѣстно, что онъ въ сіе время, по замѣчанію Евсевія (Ист. Ц. кн. 11, гл. 21), еще не совсѣмъ забылъ прежнюю свою кротость и слушалъ иногда своихъ мудрыхъ и добродѣтельныхъ наставниковъ, а посему могъ быть справедливымъ въ дѣлѣ іудейскаго узника.

Его евангелія. Объ узахъ апостола извѣстно было отъ приставленной къ нему стражи. Узы эти и сами по себѣ служили къ распространенію евангелія. Находившійся въ нихъ узникъ съ одной стороны своею высокою жизнію, а съ другой спасительнымъ ученіемъ привлекалъ многихъ ко Христу, за Котораго страдалъ. Гдѣ же во время узъ Павловыхъ распространилось познаніе объ Иисусѣ Христѣ?

Во всемъ судищи и въ прочихъ всѣхъ. Подъ судищемъ собственно разумѣется жилище Кесаревыхъ тѣлохранителей, а вмѣстѣ и весь домъ Кесаревъ (palatium), куда принадлежали и преторіанцы, подъ присмотромъ коихъ находился ап. Павелъ. Что извѣстность узъ Павловыхъ не ограничивалась однимъ слухомъ о Христѣ, Котораго проповѣдывалъ апостоль, видно изъ самаго посланія, гдѣ онъ привѣтствуетъ филиппійцевъ отъ лица христіанъ, принадлежавшихъ къ Кесареву дому (Фил. 4, 22), хотя мы и не имѣемъ подробныхъ свѣдѣній объ этомъ ⁽²⁹⁾. Прямой смыслъ въ словахъ апостола тотъ, что узы его послужили къ проповѣданію евангелія не только въ цѣломъ дворѣ императора Нерона (ср. 4, 22), но и во всѣхъ мѣстахъ, улицахъ и окрестностяхъ Рима. Св. Іоаннъ Златоустъ, говоря объ узахъ ап. Павла, объясняетъ ⁽³⁰⁾: „Сіе не только не заградило устъ другихъ и не сдѣлало ихъ боязливыми, но напротивъ еще сдѣлало ихъ

⁽²⁹⁾ См. ниже объясн. 22 ст. 4 гл.

⁽³⁰⁾ Въ толков. стр. 33.

больше дерзновенными. Итакъ, если тѣ, кои находились близъ опасностей, не потерпѣли никакого вреда, напротивъ еще получили болѣе дерзновенія, то тѣмъ болѣе мы должны быть дерзновенны“.

Ст. 14. *И множайшии братія о Господь надъявшиися о узахъ моихъ паче дерзаютъ безъ страха слово Божіе глаголати.* Въ этомъ стихѣ указывается на способъ распространенія евангелія посредствомъ узъ.

О Господь. Слово сіе можно относить и къ предъидущему—*братія*; но лучше соединять съ послѣдующимъ—*надъявшиися*. Св. Златоустъ объясняетъ это такъ ⁽³¹⁾: „Поелику много значило сказать, что мои узы произвели въ нихъ дерзновеніе; то напередъ сказалъ: *о Господь*. Видишь ли, какъ апостоль, и при необходимости похвалиться, не оставляетъ скромности“.

Смыслъ всего стиха слѣд.: моими узами, т. е. ученіемъ и примѣромъ моимъ во узлахъ, одни были приведены къ вѣрѣ во Христа, а другіе, бывшіе уже христіанами, утвердились въ своемъ исповѣданіи. Это распространеніе евангелія очевидно становится изъ разсмотрѣнія обстоятельствъ, въ которыхъ апостоль писалъ посланіе. Онъ жилъ тогда въ нанятомъ имъ самимъ домѣ подъ такъ называемою благородною или легкою стражею ⁽³²⁾. Онъ

⁽³¹⁾ Въ толков. стр. 34.

⁽³²⁾ Для уразумѣнія свойства сей стражи должно знать, что у римлянъ она вообще была троякаго рода. Одни узники содержались въ темницѣ (въ коей также было три отдѣленія); другіе, менѣе виновные, при судебныхъ мѣстахъ; иные жили въ наемныхъ и даже собственныхъ домахъ.

могъ свободно принимать къ себѣ всѣхъ приходившихъ къ нему (Дѣян. 28, 16. 30), хотя и долженъ былъ много стѣсняться зависимою отъ приставленнаго къ нему стража (Дѣян. 28, 16), отъ противленія невѣрующихъ іудеевъ (ст. 24—28), отъ недоброжелательства къ себѣ нѣкоторыхъ противниковъ евангелія (Фил. 1, 16). Свободно принимая всѣхъ входящихъ къ себѣ, апостоль проповѣдывалъ имъ царствіе Божіе и училъ о Господѣ Иисусѣ Христѣ со всякимъ дерзновеніемъ невозбранно (Дѣян. 28, 30. 31). И то самое обстоятельство, что онъ былъ въ узахъ не за преступленіе, а за ученіе, обращало на узы и на самое ученіе его общее вниманіе, такъ что узы его сдѣлались извѣстными всей преторіи (ст. 13), и нашлись вѣрующіе даже изъ дома Кесарева (4, 22). Наконецъ примѣръ апостола ободрилъ и многихъ другихъ братьевъ во Господѣ, и они начали съ большею смѣлостію проповѣдывать евангеліе (1, 14) ⁽³³⁾. Впрочемъ апостольская дѣятельность ап. Павла не ограничивалась Римомъ. Онъ писалъ отсюда къ разнымъ церквамъ

Надзоръ за послѣдними состоялъ въ томъ, что при каждомъ изъ нихъ находился воинъ, который былъ соединенъ съ узникомъ продолговатою веревочкою. У воина привязывалась она къ лѣвой, а у подсудимаго къ правой рукѣ. Въ такомъ видѣ они могли ходить всюду. Стража, подъ которою находился Павелъ, была послѣдняго рода. Жизнь св. ап. Павла, стр. 199.

⁽³³⁾ «Когда увидѣли, что я съ удовольствіемъ переносу скорби, то стали безъ страха проповѣдывать евангеліе».

посланія, напр. къ ефесеямъ, къ колоссянамъ и къ евреямъ.

Такъ благодѣтельны были узы апостола для распространенія евангелія (ср. Дѣян. 21, 3 исл. 27, 42 и сл.)! Здѣсь видимъ и для себя назиданіе въ томъ, что всеблагій Господь самое зло обращаетъ въ пользу и во благо для насъ, если мы преданы Ему и дѣйствуемъ во славу Его (ср. Дѣян. 20, 24. 21, 13. 2 Тим. 2, 10).

Ст. 15. *Нѣцыи убо по зависти и ревности, друзіи же и за благоволеніе Христа проповѣдаютъ.* Зависть заставляла проповѣдывать съ тою цѣлю, чтобы унижить апостола, упразднить его похвалу и честь; а ревность или любопреніе заставляло произвести раздѣленіе между христіанами. Въ томъ и другомъ случаѣ имѣли въ виду отклонить нѣкоторыхъ изъ увѣровавшихъ отъ апостола. Св. Златоустъ такъ объясняетъ (34): „Поелику Павелъ былъ въ узахъ, то многіе изъ невѣрныхъ, желая возбудить царя къ жестокому гоненію, и сами проповѣдывали Христа, дабы распространеніемъ проповѣди увеличить гнѣвъ царя, и чтобы всю ярость обратить на главу Павлову. Итакъ узы произвели двойное дѣйствіе. Въ однихъ возбудили великое дерзновеніе, а другихъ, лаская надеждою моей погибели, расположили проповѣдывать Христа. *Нѣцыи убо по зависти*, т. е. завидующіе моей славѣ и хорошему началу, желающіе моей погибели и состязающіеся со мною, содѣйствуютъ мнѣ или для того, чтобы и самимъ

(34) Въ толков. стр. 35.

быть въ чести, думая уменьшить сколько нибудь мою славу“.

Друзіи же и за благоволеніе. Это значитъ тоже, что изъ любви (ст. 17. Пс. 50, 20. 88, 18) къ евангелію и къ апостолу, какъ проповѣднику евангелія, или— „безъ лицемѣрія, со всеѣмъ усердіемъ“. *Злат.*

Ст. 16. *Ови убо отъ рвенія Христа возвъщаютъ нечисть, мняще печаль нанести узамъ моимъ.* „Нечисть, т. е. не безъ примѣси лжи и не для самаго дѣла, но для чего? Мняще печаль нанести узамъ моимъ, думая такимъ образомъ ввергнуть меня въ большую бѣду, они скорбь прилагаютъ къ скорби. О жестокость, продолжаетъ Златоустъ⁽³⁵⁾, о дѣвольское дѣйствованіе! Видѣли, что онъ въ узахъ и заключенъ въ темницѣ, и еще не доброжелательствовали ему; хотѣли увеличить его несчастіе и подвергнуть большому гнѣву. Хорошо сказалъ апостоль: *мняще*; ибо случилось не такъ. Они думали чрезъ сіе опечалить меня, а я радовался успѣху проповѣди. Такъ-то возможно и доброе дѣло дѣлать не съ добрымъ намѣреніемъ; за что не только не будетъ награды, но еще наказаніе (будетъ). Ибо какъ проповѣдывали Христа съ тою цѣлію, чтобы проповѣдника Христова ввергнуть въ большія бѣды; то не только не получаютъ награды, но будутъ подлежать наказанію и мученію“.

Ст. 17. *Ови же отъ любви, вѣдѣюще, яко во отвѣтъ благовѣствованія лежу.* Послѣ слова—*отъ любви*, равно какъ и въ предъидущемъ стихѣ послѣ слова—*отъ*

(35) Въ толков. стр. 35.

рвенія подразумѣваются проповѣдующіи или сущіи (ср. Рим. 2, 8. 3, 26. 4, 12. Гал. 3, 7).

Лежу, употреблено вмѣсто — поставленъ (³⁶). Смысль стиха слѣд.: поселику они знаютъ, что я отъ Бога призванъ къ проповѣданію евангелія Христова, по Его также всеблагой волѣ призванъ и въ столичный городъ Римъ, то здѣсь самые узы мои служили средствомъ къ оному проповѣданію.

Въ отвѣтъ благовѣствованія лежу. „Они облегчаютъ мою отвѣтственность предъ Богомъ и нѣкоторымъ образомъ помогаютъ мнѣ въ отвѣтъ. Какъ бы такъ говорилъ апостоль: мнѣ заповѣдано проповѣдывать; и я долженъ буду дать отчетъ и отвѣчать за дѣло, которое мнѣ заповѣдано. Посему они мнѣ помогаютъ такъ, что отвѣчать мнѣ стало легче. Ибо если найдется много наученныхъ и увѣровавшихъ, то отвѣчать будетъ мнѣ легче“ (³⁷).

Ст. 18. *Что убо; обаче всяцѣмъ образомъ, аще виною, аще истиною, Христосъ проповѣдаемъ есть: и о семъ радуяся, но и возрадуяся.*

Что убо. Выраженіе это соотвѣтствуетъ выраженію: пусть такъ, и относится къ словамъ: *ови убо отъ рвенія* (ст. 16).

Аще виною, т. е. съ лицемѣріемъ, притворно (Мѡ. 23, 14), тоже, что *нечистъ* (ст. 16). Мысль заключается здѣсь та, что нѣкоторые проповѣдывали не для того, чтобы прославить Христа, доставить спасеніе людямъ и споспѣшествовать апостолу въ его

(³⁶) Ср. 1. Тим. 2, 7. 2 Тим. 1, 11. ср. 1 Сол. 3, 3. Лук. 2, 34.

(³⁷) Златоустъ въ толков. стр. 36.

дѣйствіяхъ, а напротивъ проповѣдывали къ оскорбленію апостола и его униженію. Впрочемъ и вражда и зависть содѣйствовали проповѣди ап. Павла.

Истиною. Слово сіе противопологается слову—*нечисть* (ст. 16) и соотвѣтствуетъ словамъ: *за благоволеніе* (ст. 15), *отъ любви* (ст. 17) и значитъ тоже, что искренно, чистосердечно, съ истинно—добрымъ расположеніемъ и намѣреніемъ, изъ любви къ Иисусу Христу. *Истина* въ св. писаніи нерѣдко означаетъ честность, чистоту намѣреній (1 Кор. 5, 8. 1 Іоан. 3, 18. Суд. 9, 15 и сл.).

Радуюся. Источникомъ сей радости была любовь апостола къ евангелію и ко Христу. Намѣреніе у проповѣдниковъ, коихъ онъ имѣлъ въ виду, было хотя нечистое, но слѣдствіе ихъ дѣятельности было доброе, именно то, что евангеліе чрезъ нихъ распространилось даже между тѣми, кои вовсе не знали объ ономъ.

Возрадуюся, т. е. буду радоваться еще болѣе, если будутъ подобные плоды отъ проповѣдниковъ, возвѣщавшихъ не съ добрымъ намѣреніемъ. Слово сіе относится къ слѣд. стиху (ст. 19). Не смотря на худую цѣль проповѣдниковъ, о коихъ упоминаетъ ап. Павелъ, ихъ нельзя считать еретиками, которые бы учили вопреки апостолу. Ереси должны были возбуждать въ немъ не радость, а сожалѣніе и скорбь. Проповѣдники могли порицать апостола, могли не согласоваться съ нимъ въ чемъ нибудь несущественномъ, во внѣшнемъ образѣ дѣйствованія или въ изложеніи проповѣди (ср. 2 Кор. 10, 10. 1 Кор. 2, 3 и сл.), желая унизить ап. Павла и при-

обрѣсть себѣ самимъ больше уваженія и славы. Это могли быть гордые іудеи, хвалившіеся предъ апостоломъ, — тѣ самые, о коихъ упоминается въ 3 гл. посланія, но учившіе по-христіански, согласно съ апостоломъ. По указанію Златоуста (³⁸), „они проповѣдывали здраво, только цѣль и намѣреніе, съ которыми такъ поступали, были извращены, а самая проповѣдь не измѣнилась. И весьма необходимо было имъ такъ проповѣдывать. Почему? Потому что если бы они проповѣдывали иначе, нежели Павелъ, если бы учили иначе, нежели онъ, то не усилили бы гнѣва царскаго. А теперь тѣмъ, что распространяли его проповѣдь и учили подобно ему, и такихъ же учениковъ ему приобрѣтали, они могли вооружить царя, такъ какъ появилось великое множество учениковъ.—Что значить: *но и возрадуюся*? т. е. если бы больше и больше такъ дѣлали. Ибо они противъ воли содѣйствуютъ мнѣ, и за труды свои потерпятъ наказаніе; а я, нисколько не помогая имъ, получу награду“.

Стихи 19 и 20 находятся въ связи съ словомъ— *возрадуюся* (ст. 18), которое выражаетъ мысль, что настоящее страданіе апостола будетъ имѣть радостный успѣхъ.

Ст. 19. *Вѣмъ бо, яко сіе сбудется ми во спасеніе (ср. Іов. 13, 16) вашею молитвою и подаваніемъ Духа Іисусъ Христова.*

Сіе. Этимъ словомъ апостоль указываетъ на свои узы; впрочемъ могъ онъ указывать и на тѣ оскор-

(³⁸) Въ толков. стр. 37.

бленія, кои старались причинить ему злонамѣренныя учителя въ Римѣ (ст. 16).

Спасеніе. Подъ *спасеніемъ* разумѣется здѣсь не избавленіе апостола отъ тѣлесной смерти, отъ гнѣва Неронова и отъ того, что причиняли ему лжеучители, а спасеніе его въ духовномъ смыслѣ. Въ этомъ послѣднемъ значеніи слѣдуетъ разумѣть *спасеніе* по требованію слѣд. стиха (20) и параллельнаго мѣста въ посланіи къ Римл. 8, 28.

Вашею молитвою, т. е. помощію вашей молитвы (ср. 2 Кор. 1, 11). Смыслъ будетъ такой: По вашей молитвѣ Господь будетъ укрѣплять меня. Вы будете испрашивать у Бога для меня всесильную помощь Духа Христова, и чрезъ это я буду въ состояніи переносить все, въ состояніи буду хранить вѣру и христіанское мужество, при всѣхъ затруднительныхъ обстоятельствахъ и самыхъ очевидныхъ опасностяхъ.

О чемъ именно молились за ап. Павла филиппійцы, это объясняется словомъ—*подаваніе*, коимъ выражается содѣйствіе, подкрѣпленіе, помощь (ср. Еф. 4, 16. 2 Кор. 1, 10. 11) (39).

Духа Иисусъ Христова. По толкованію блаж. Феодорита, „Духомъ Иисуса апостолъ назвалъ благодать Духа; ибо Онъ ее подаетъ. По слову богодухновеннаго Іоанна, *отъ исполненія Его мы вси пріяхомъ благодать возблагодать*“.

Ст. 20. *По чаянію и упованію моему, яко ни о единомъ же постыжуся, но во всякомъ дерзновеніи, якоже всегда,*

(39) «*Подаяніемъ* называетъ обильнѣйшее дарованіе благодати Духа». *Феофилактъ.*

*и нынѣ возвеличится Христосъ въ тѣль моемъ, аще живото-
момъ, аще ли смертію.*

По чаянію и упованію моему. Слово—упованіе, подобно какъ и чаяніе, означаетъ также надежду (Рим. 8, 19. 20. ср. Псал. 34, 8. 102, 5); слова сіи въ совокупности выражаютъ самую сильную, непоколебимую надежду апостола.

Ни о единомъ же постыжуся, т. е. „буду ли живъ, умру ли; ибо то и другое приму благодушно, жить ли мнѣ должно, или умереть. Но живъ ли я, мнѣ не будетъ стыдно жить, ибо проповѣдаю благочестіе; умру ли, не постыжусь умереть, ибо не страшусь“ (40).

Во всякомъ дерзновеніи. Этими словами апостоль указываетъ на всю свою искренность и радостное расположеніе духа, которыя онъ уже показывалъ и будетъ показывать въ проповѣди евангельской, въ ея насажденіи, утвержденіи и защищеніи (ср. Дѣян. 2, 29. 4, 13. 29. 31. 28, 31). „Такова, по изъясненію Златоуста (41), надежда Павлова: надѣюсь, что никогда не буду посрамленъ. Видишь, каково надѣяться на Бога? Чтобы ни случилось, говоритъ апостоль, *не постыжуся*, т. е. враги не одолѣютъ меня. Они надѣялись своею сѣтію самаго Павла уловить, проповѣданное имъ ученіе истребить. Посему онъ говоритъ, что этого не будетъ, я умру не теперь; но *якоже всегда, и нынѣ возвеличится Христосъ въ тѣль моемъ.* Часто я находился въ такихъ бѣдахъ, въ которыхъ не только всѣ отчаявались о

(40) Златоустъ въ толков. стр. 53.

(41) Въ толков. стр. 52.

насъ, но и мы сами о себѣ, — *сами бо въ себѣ осужденіе смерти имѣхомъ* (2 Кор. 1, 9); но Господь избавилъ насъ отъ всего: такъ и *нынѣ возвеличится въ тѣлѣ моемъ*“.

Въ тѣлѣ моемъ. Что именно Павелъ хочетъ выразить этимъ, онъ показываетъ далѣе: *аще животомъ, аще ли смертію*. Апостоль надѣется, что Христосъ возвеличится чрезъ него, и чрезъ продолженіе жизни и чрезъ смерть.

Животомъ. Возвеличится продолженіемъ жизни: а) потому что оно должно быть для апостола побужденіемъ къ благодаренію Іисуса Христа, сохранившаго жизнь его при столь тѣсныхъ и трудныхъ обстоятельствахъ (ср. 2 Кор. 4, 7—11); б) потому что оно должно быть посвящено Іисусу Христу на дѣло апостольскаго служенія, для Его божественной славы и величія.

Смертію. Если бы, т. е., узы ап. Павла кончились насильственной смертію, и апостольское его служеніе запечатлѣлось кровію. Въ такомъ случаѣ божественное происхожденіе евангелія было бы утверждено терпѣніемъ и непоколебимымъ мужествомъ, съ которымъ онъ пожертвовалъ бы своею жизнію за исповѣданіе ученія Христова. Въ этой славной смерти, очевидно, заключается возвеличеніе Іисуса Христа.

По изъясненію Златоуста (⁴²), „жизнію возвели-

(⁴²) Тамъ же. — Подобно объясняетъ и Феодоритъ: «Если избавлюсь отъ бѣдъ, то всѣ будутъ удивляться Исхитившему меня изъ тавихъ и толикихъ сѣтей; если умру, всѣ

чится Христось, потому что Онъ спасъ меня; смертію, поелику и смерть не принудила меня отречься отъ Него; поелику Онъ даровалъ мнѣ столько ревности и сдѣлалъ меня сильнѣе смерти. Въ первомъ случаѣ потому, что Онъ избавилъ меня отъ бѣдъ; а въ послѣднемъ потому, что не допустилъ меня убояться насильственной смерти. Вотъ какъ Господь возвеличится жизнію и смертію!—Говорить же сіе не потому, будто уже предстояла ему смерть, но для того, чтобы они, и въ случаѣ смерти его, не сокрушались по человѣчески“.

Ст. 21. *Мнѣ бо еже жити, Христось: и еже умерети, приобрѣтеніе есть.* Въ настоящей жизни для апостола І. Христось былъ сила, все оживляющая и проникающая въ немъ; ни въ мысляхъ, ни въ дѣлахъ онъ не имѣлъ ни къ чему другому стремленія, какъ только ко Христу (ср. Гал. 2, 20. 4, 14. Рим. 14, 8. Кол. 3, 4). Христось былъ для него виновникомъ жизни въ томъ значеніи, въ какомъ принимается у евангелиста Іоанна (Іоан. 11, 25). Смыслъ всего стиха такой: Если я умру, то это для меня приобрѣтеніе. Тогда жизнь моя будетъ совершеннѣе и блаженнѣе; поелику чрезъ смерть я вниду въ болѣе тѣсный союзъ со Христомъ (ср. Рим. 8, 19), нежели въ какомъ былъ доселѣ. Смерть для меня будетъ служить переходомъ къ совершеннѣйшей жизни, къ тѣснѣйшему союзу съ Іисусомъ Христомъ (ср. ст. 23), къ созерцанію славы Христовой (ср. 2 Кор. 5, 7. 8). Въ этомъ смыслѣ смерть

будутъ удивляться силѣ проповѣди, которая заставляетъ проповѣдниковъ презирать и самую смерть».

у апостола называется приобрѣтеніемъ. „Все же сіе, по изъясненію Златоуста ⁽⁴³⁾, говоритъ для утѣшенія филиппійцевъ. Не думайте, говоритъ, о томъ, что меня лишатъ сей жизни; поелику я и живя, не сею жизнью жилъ, но тою, какой хотѣлъ Христосъ. Посему никакой бѣды не причинять мнѣ тѣ, которые умертвятъ меня, поелику они преподаютъ меня къ моей жизни, и избавятъ меня отъ сей, мнѣ несвойственной“.

Ст. 22. *Аще же, еже жити ми тѣломъ, сіе мнѣ плодъ дѣла: и что изволю, не вѣмъ.*

Подъ *тѣломъ* разумѣется здѣсь земное тѣло (ср. Гал. 2, 20). *Плодъ дѣла*, т. е. плодъ, польза, происходящая отъ моего дѣла, отъ исполненія моей обязанности. *Дѣло* употребляется также и въ значеніи должности, или занятія, относящагося къ должности (ср. 1 Сол. 5, 13. Дѣян. 13, 2). Словами своими апостоль указываетъ, что ему полезно оставаться въ живыхъ по отношенію къ его дѣятельности, къ исполненію возложенныхъ на него обязанностей.

И—здѣсь выражаетъ не соединеніе, а заключеніе: итакъ, слѣдовательно, подлинно.

Смыслъ стиха слѣд.: но поелику во время моей земной жизни я ожидаю большихъ плодовъ моей дѣятельности, то я не могу рѣшиться, что мнѣ предпочесть, настоящую ли жизнь, или переходъ къ вѣчной жизни.

Ст. 23. *Обдержимъ же есмь отъ обою, желаніе имѣи разрѣшиться, и со Христомъ быти, мною паче лучше.*

(43) Въ толков. стр. 57.

Обдержимь. И смерть и жизнь увлекаютъ меня, такъ что незнаю, на что рѣшиться или что долженъ предпочесть. Или: я чувствую себя стѣсненнымъ съ обѣихъ сторонъ, т. е. со стороны жизни и со стороны смерти. Последнее значеніе слову—обдержимь—принадлежитъ потому, что оно часто относится къ сердечнымъ движеніямъ, къ чувствованіямъ пріятнымъ и вмѣстѣ непріятнымъ, кои овладѣваютъ нами при страхѣ, надеждѣ и при избраніи предметовъ для дѣятельности. Здѣсь относится оно къ чувству сильнаго желанія, или нетерпѣнія. Апостоль самъ объясняетъ это словами—*желаніе имый* и въ стихѣ 24.

Разрѣшиться. Апостоль разсматриваетъ разлученіе свое отъ міра въ тѣсной связи съ Иисусомъ Христомъ. Отцы церкви въ словѣ—*разрѣшиться* видѣли переселеніе (*Злат.*), возвращеніе или отшествіе (*Иерон.*) и плаваніе къ небесному отечеству, къ назначенной намъ пристани. Такова должна быть и для насъ смерть тѣлесная! Она должна служить переходомъ къ лучшему, блаженному состоянію (ср. 2 Кор. 5, 7. 8. Лук. 23, 43).

И со Христомъ быти. О подобномъ соединеніи говорится и у евангелиста Іоанна (17, 24. 12, 26).

Лучше, т. е. утѣшительнѣе, блаженнѣе по отношенію ко мнѣ, къ моему личному состоянію.

Ст. 24. *А еже пребывати во плоти, нужнѣесть есть васъ ради.* Подъ словомъ—*васъ* ближайшимъ образомъ разумѣются филиппійскіе христіане, къ коимъ писалъ апостоль посланіе (ср. 2, 17. 18); но мож-

но разумѣть христіанъ вообще, особенно тѣхъ, съ коими Павелъ находился уже въ тѣсной связи, именно христіанъ изъ язычниковъ (ср. Еф. 3, 1).

Примѣръ ап. Павла побуждаетъ насъ поставлять цѣлю всѣхъ нашихъ дѣйствій славу Божию и благо ближнихъ.

Ст. 25. *И сіе извѣстнѣе вамъ, яко буду и спребуду вамъ въспѣхъ въ вашъ успѣхъ и радость въры.*

Извѣстнѣе вамъ. Это я знаю со всею увѣренностію и точностію. На чемъ основывалась столь твердая увѣренность ап. Павла, изъ посланія невидно. Можно думать, что объ освобожденіи отъ узъ апостола было особенное откровеніе Божіе (ср. 2, 17); или же обстоятельства, въ которыхъ находился апостоль, были таковы, что съ несомнѣяностію можно было ожидать ему свободы. Во всякомъ случаѣ ожиданіе апостола, какъ извѣстно, исполнилось.

Буду, т. е. останусь въ живыхъ (ср. Іоан. 21, 23. 1 Кор. 15, 6). Согласно съ таковымъ значеніемъ слова смыслъ будетъ такой: я останусь въ живыхъ и буду продолжать дѣйствовать для большаго возрастанія вашей вѣры и для вашей радости, отъ вѣры происходящей.

Въ вашъ успѣхъ и радость въры, т. е. чтобы ваша вѣра возрастала и соединенная съ нею радость увеличивалась.

Ст. 26. *Яко да похвала ваша избыточествуетъ о Христѣ Іисусѣ во мнѣ, моимъ пришествіемъ паки къ вамъ.*

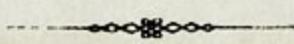
Такъ что вы еще болѣе будете имѣть побужде-

нѣй къ прославленію Іисуса Христа въ отношеніи ко мнѣ, т. е. что по Его особенной благодати вашъ возлюбленный учитель, основатель вашей церкви, освободился отъ узъ, возвращень къ вамъ и будетъ опять находиться при васъ.

Похвала ваша. Апостоль хочетъ сказать: тогда какъ я опять буду свободнымъ, вы можете хвалить себя и прославлять предъ іудейскими лжеучителями, кои находятся вокругъ васъ. Лжеучители сіи, вѣроятно, радовались и торжествовали, что апостоль со смертію своею скоро совсѣмъ перестанетъ дѣйствовать въ пользу христіанской вѣры.

Во мнѣ, т. е. что касается до меня, въ моемъ дѣлѣ (ср. 1 Кор. 14, 6. 1 Іоан. 2, 8).

Св. Іоаннъ Златоустъ, приведши слова апостола: *въ вашъ успѣхъ и радость вѣры,* продолжаетъ: ⁽⁴⁴⁾ „си-ми словами онъ побуждаетъ филиппійцевъ быть внимательными къ себѣ, какъ бы такъ говоря: если я для васъ останусь, то смотрите, не посрамите моего пребыванія. Имѣя возможность зрѣть Христа, я рѣшился остаться здѣсь для вашего успѣха, для вашей вѣры и для вашей радости,—для того, чтобы вы укрѣпились подобно птенцамъ, имѣющимъ нужду въ матери, доколѣ они не оперятся“.



(44) Въ толков. стр. 72.

Часть вторая.

1. СПАСИТЕЛЬНЫЯ НАСТАВЛЕНІЯ АП. ПАВЛА
(1, 27 до гл. 3).

Отъ узъ своихъ ап. Павелъ переходитъ къ наставленію филиппійцевъ въ христіанскомъ терпѣніи, во взаимномъ согласіи и единомысліи, въ смиреніи и самоотверженіи (1, 27—2, 18). По заботливости объ устроеніи ихъ спасенія, онъ извѣщаетъ о своихъ намѣреніяхъ и распоряженіяхъ касательно ихъ церкви (2, 19—30).

А) НАСТАВЛЕНІЯ О ТЕРПѢНІИ ВЪ ГОНЕНІЯХЪ (1, 27—30).

Ст. 27. *Точію достойнъ благовѣствованію Христову жительствуйте, да аще пришедъ и видѣвъ васъ, аще и не сый у васъ, услышу, яже о васъ, яко истиною стоите во единомъ дусѣ, и единомушнъ сподвизающесе по вѣрѣ благовѣствованія волею.*

Точію. „Это есть только достожелаемое мною, а не другое что—либо. И если это будетъ, то съ вами не случится ничего прискорбнаго“ (45).

Жительствуйте. Греч. слово—*политевинъ* собственно значить вести или руководить общество, обращаться въ обществѣ,—употребляется также о всякомъ обращеніи и образѣ жизни, о правахъ, по коимъ ведутъ себя люди. Слово это заимствовано отъ гражданъ, живущихъ по законамъ своего государства. Въ настоящемъ мѣстѣ апостоль употреб-

(45) Златоустъ въ толков. стр. 73.

ляетъ слово сіе вмѣсто слова—обращаться, жить (Дѣян. 23, 1. Кол. 1, 10).

Услышу. Слово сіе собственно относится къ личному дознанію апостола, по возвращеніи его въ городъ Филиппы, а по еврейскому употребленію рѣчи, относится вмѣстѣ и къ извѣстію въ отсутствіи (ср. Исход. 20, 15). Златоустъ объясняетъ (¹⁶): „Ожидая моего прихода, не будьте безпечны, какъ обыкновенно бываетъ съ ожидающими; а если не дождетесь меня, не унывайте; ибо и вѣсть о васъ можетъ меня столько же радовать“.

Яже о васъ, что касается до васъ, до вашихъ дѣлъ.

Во единомъ дусѣ, единодушно, съ одинаковыми мыслями, съ одинаковою ревностію (ср. 1 Кор. 4, 21. Еф. 4, 3. Числ. 5, 14).

По вѣрѣ, за вѣру, за то, чтобы быть вѣрными. А подъ *вѣрою благовѣствованія* разумѣется вѣра, которой требуетъ евангеліе, подвигъ за вѣру евангельскую.

Ст. 28. *И не колеблющаяся ни о единомъ же отъ сопротивныхъ: еже тѣмъ убо есть явленіе погибели, вамъ же спасенія: и сіе отъ Бога.*

Колеблющаяся, т. е. уstraшенные, колеблемые отъ пустаго страха. „Хорошо сказано: *не колеблющаяся* (не уstraшаясь); ибо дѣйствія враговъ таковы, что онѣ только уstraшаютъ. И поелику, вѣроятно, филиппійцевъ приводили въ смущеніе безчисленные страданія Павла; то онъ не говоритъ: не безпокойтесь, но

(¹⁶) Въ толков. стр. 74.

не устрашайтесь, и даже совершенно пренебрегайте враговъ“ (17).

Ни о единомъ же. „Чтобы ни случилось, опасности ли, козни ли“. *Злат.*

Сопротивныхъ. Подъ сопротивными разумѣются иудейскіе лжеучители съ своими послѣдователями (ср. 3, 2. 18. 19).

Еже, т. е. скорби, кои терпите вы ради евангелія, или ваша твердость при перенесеніи ихъ.

Спасенія. Слово сіе иногда означаетъ побѣду. Если принять слово — *спасенія* въ этомъ значеніи, то смыслъ будетъ такой: поелику вы противостоите съ твердымъ духомъ, то это для васъ есть знакъ побѣды, а для враговъ признакъ пораженія. Впрочемъ гораздо приличнѣе словамъ — *спасенія и погибели* дать другое болѣе важное значеніе,—значеніе по отношенію къ будущей жизни. Въ такомъ случаѣ смыслъ будетъ слѣд.: что они ваши противники, это для нихъ есть предзнаменованіе Божественнаго наказанія (ср. 3, 2. 18. 19); а что вы переносите скорби за христіанскую вѣру, это для васъ есть признакъ достиженія вами блаженства (2 Сол. 1, 4 и сл.). „Если вы будете въ постоянно—твердомъ расположеніи духа, то сіе будетъ явнымъ признакомъ ихъ погибели, а вашего спасенія. Ибо когда они увидятъ, что безчисленные ихъ козни не могутъ даже устрашить васъ, то убѣдятся въ своей собственной погибели. Когда гонители не преодолювають

(17) Златоустъ въ толков. стр. 75.

гонимыхъ, коварствующіе тѣхъ, коимъ строятъ козни, властители подвластныхъ; то неявно ли для нихъ бываетъ, что они сами гибнутъ, что не имѣютъ никакой силы, что чаянія ихъ тщетны, усилія слабы“ (48).

И сіе—относится къ слову *спасенія*,—къ тому же относится и слѣд. стихъ.

Ст. 29. *Яко вамъ даровася, еже о Христь, не токмо еже въ Него вѣровати, но и еже по Немъ страдати.* Какъ вѣра во Іисуса Христа называется даромъ Божиимъ (ср. Еф. 2, 8), такъ и страданія за нее составляютъ также даръ Божій. „Здѣсь, по изъясненію Златоуста (49), все приписывая Богу, и вѣрованіе за Христа называя благодатію, дарованіемъ и даромъ, онъ поучаетъ ихъ не думать о себѣ высоко. Добродѣтели апостоль называетъ дарованіями; впрочемъ не въ такомъ смыслѣ, какъ другіе дары. Последніе всецѣло отъ Бога, а первыя и отъ насъ. Но поелику и здѣсь болѣе дѣйствуетъ Богъ, то апостоль говоритъ, что все Его. Симъ онъ не отвергаетъ свободнаго произволенія, а располагаетъ къ смиренномудрію и благодарности“.

Ст. 30. *Той же подвижъ имуще, яковъ же во мнѣ видѣсте, и нынѣ слышите о мнѣ.*

Во мнѣ видѣсте, т. е. когда я былъ у васъ (ср. Дѣян. 16, 19 и сл. 1 Сол. 2, 2). „Здѣсь апостоль хвалитъ филиппійцевъ. Ибо показываетъ, что они вездѣ подвизаются въ томъ же, какъ и онъ, и въ

(48) Злат. въ толков. стр. 75.

(49) Въ толков. стр. 76.

одинаковой борьбѣ, хотя отдѣльно и сами по себѣ; потому что переносятъ вмѣстѣ съ нимъ искушенія. Не сказалъ только: *слышите*, но *видьте*; потому что и въ Филиппахъ онъ подвизался“ (50).

Изъ примѣра апостола и филиппійцевъ мы научаемся твердому храненію вѣры во всѣхъ искушеніяхъ и скорбяхъ.

Б) НАСТАВЛЕНІЯ О ВЗАИМНОМЪ СОГЛАСІИ И ЕДИНОМЫСЛІИ, О СМІРЕНІИ И САМООТВЕРЖЕНІИ (2, 1—18).

За увѣщаніемъ къ твердости въ вѣрѣ слѣдуетъ теперь увѣщаніе филиппійцевъ ко взаимному согласію и любви, къ удаленію отъ всякой гордости и честолюбія (2, 1—5). Увѣщаніе это подтверждается указаніемъ на высочайшій примѣръ Иисуса Христа (ст. 5—12).

Гл. 2, ст. 1. *Аще убо кое утѣшеніе о Христвѣ, или аще кая утѣха любви, аще кое общеніе духа, аще кое милосердіе и щедроты.*

Аще убо кое утѣшеніе о Христвѣ. Въ увѣщаніи своемъ къ филиппійцамъ апостоль побуждаетъ ихъ находить главное утѣшеніе во Иисусѣ Христвѣ. Слова оныя можно перевести такъ: если значить что нибудь у васъ утѣшеніе чрезъ Иисуса Христа.

Общеніе духа. Здѣсь мысль выражается таже, какая въ словахъ: *во единомъ дусѣ* (1, 27) и *единеніе духа* (Еф. 4, 3).

Аще кое милосердіе и щедроты. „Щедротами Павелъ, по изъясненію Златоуста (51), называетъ единомы-

(50) Злат. въ толков. стр. 76.

(51) Въ толков. стр. 87.

сліе своихъ учениковъ, показывая симъ крайнюю опасность въ томъ случаѣ, когда они не будутъ единомысленны. Если хотите доставить мнѣ какую либо отраду въ искушеніяхъ и ободреніе во Христѣ, какое либо утѣшеніе любви, показать какое либо общеніе въ духѣ, если имѣете какое либо милосердіе и сострадательность въ сердцѣхъ: то *исполните мою радость*. Если мнѣ можно получить отъ васъ утѣшеніе, если можно получить какую либо отраду отъ вашей любви, если можно имѣть общеніе съ вами въ духѣ, и общеніе съ вами въ Господѣ, если можно надѣяться отъ васъ милосердія и состраданія: то воздайте за все это любовію. Все это получилъ я, если вы любите другъ друга“.

Ст. 2. *Исполните мою радость, да тожде мудрствуете, туже любовь имуще, единокорни, единомудренни.*

Исполните мою радость (ср. 1, 4. 18. 25). Дополните мою радость, которую я уже имѣлъ о вашемъ добромъ поведеніи (ср. Іоан. 15, 11).

Да тожде мудрствуете. Это составляетъ общее выраженіе единомыслія, которое въ слѣдующихъ за тѣмъ словахъ подраздѣляется (⁵²).

Туже любовь имуще, т. е. „не просто въ вѣрѣ только, но и во всемъ прочемъ. Ибо можно мудрствовать одно и тоже, и не имѣть любви. Любите столько же, сколько васъ любятъ“ (⁵³).

(⁵²) А по другимъ выраженіе—*тожде мудрствуете* относится къ ученію (ср. 3, 15), а слово *единомудренни* къ жизни или къ обязанностямъ (Рим. 15, 5).

(⁵³) Злат. въ толков. стр. 88.

Единодушии, т. е. „пусть во всѣхъ тѣлахъ будетъ одна душа, не существомъ, — ибо это невозможно, — но желаніемъ и мыслию. Пусть все происходитъ какъ бы отъ одной души. Что значитъ: *единодушии*?— Апостоль изъясняетъ это словомъ: *единомудренни*. Да будетъ у всѣхъ одна мысль, какъ у одной души“ (54).

Единомудренни. Здѣсь согласіе или единство, кромѣ единомыслія вообще, имѣетъ частное значеніе по отношенію къ вѣрѣ христіанской, къ ученію, преподаванному апостоломъ. Между филиппійскими христіанами были такіе, кои хотя не уклонялись отъ ап. Павла, впрочемъ въ нѣкоторыхъ пунктахъ слѣдовали не апостолу, а іудейскимъ лжеучителямъ“ (55).

Ст. 3. *Ничто же по рвенію или тщеславію, но смиренномудріемъ другъ друга честію боша себе творяще.* Этимъ стихомъ объясняются слова изъ предъидущаго стиха: *тожде мудрствуете* (ст. 2).

Ничто же по рвенію или тщеславію. Апостоль имѣлъ въ виду тѣхъ, кои заняты были своимъ умомъ и познаніями, и потому смотрѣли съ нѣкоторымъ презрѣніемъ на другихъ. Поелику главная причина взаимнаго нашего несогласія и всякой вражды заключается въ гордости и тщеславіи; то апостоль, научая единомыслію, старается подавить оныя страсти, надѣясь, что съ подавленіемъ ихъ должны водвориться любовь и единодушіе.

Смиренномудріемъ. Слово сіе относится не только

(54) Въ толков. стр. 89.

(55) Ср. 3, 2. 15. Гал. 5, 10.

къ внѣшнему поведенію филиппійцевъ между собою, но и къ самымъ мыслямъ и чувствованіямъ. Вы должны постоянно сознавать то преимущество, которое имѣютъ другіе предъ вами. По этому правилу и каждый христіанинъ долженъ видѣть въ себѣ одни несовершенства и недостатки, не замѣчая подобныхъ немощей въ другихъ, и не стараясь знать о нихъ.

Ст. 4. *Не swoichъ си кійждо, но и дружнихъ кійждо смотрите.* Вы должны смотрѣть или заботиться не о своей только пользѣ, но и о пользѣ другихъ (ср. 1 Кор. 10, 24. 33. Рим. 15, 1. 1 Кор. 13, 5). Правило апостола относится не къ смиренію только, но и къ любви вообще; потому что для истинной любви нужно какъ смиреніе (ст. 3), такъ и безкорыстное намѣреніе и дѣйствіе. Впрочемъ въ словахъ апостола не заключается той мысли, чтобы вовсе нельзя было заботиться о своей собственной пользѣ. Онъ требуетъ только не оставлять заботливости и о пользѣ другихъ, охотнаго вспоможенія имъ, особенно въ дарахъ духовныхъ.

Наставленіе ап. Павла вмѣстѣ съ филиппійцами должно побуждать и насъ къ единомыслію и единомыслію въ дѣлахъ вѣры и благочестія.

Чтобы сильнѣе побудить филиппійскихъ христіанъ ко взаимной любви, къ единомыслію и особенно къ смиренію, на коемъ основываются всѣ христіанскія добродѣтели, ап. Павелъ представляетъ имъ въ примѣръ Іисуса Христа, возлюбившаго насъ и предавшаго Себя за насъ. Этотъ высочайшій примѣръ и самъ по себѣ долженъ быть главнымъ побужденіемъ къ любви, какъ примѣръ совершеннѣй-

пій и достойнѣйшій подражанія по волѣ самага Бога. Но апостоль этимъ не ограничивается. Онъ указываетъ христіанамъ, что смиреніе ихъ послужитъ вѣрнымъ средствомъ къ возможному возвышенію ихъ, по примѣру Богочеловѣка, уничиженнаго и прославленнаго выше всѣхъ (ст. 5—11).

Ст. 5. *Сіе бо да мудрствуется въ васъ, еже и во Христвъ Іисусъ.* Вы должны стараться имѣть въ себѣ тѣ же мысли и чувства, какія имѣлъ Іисусъ Христосъ во всю Свою земную жизнь.

Ст. 6. *Иже во образъ Божіи сый, не восхищеніемъ нелицева быти равенъ Богу.* Ст. 7. *Но себе умалилъ, зракъ раба приимъ, въ подобіи челоуѣчествъ бывъ, и образомъ обрътеся якоже челоуѣкъ.* Ст. 8. *Смирилъ себе, послушивъ бывъ даже до смерти, смерти же крестныя.* Тотъ, Который имѣетъ божественную природу и есть Существо равное съ Богомъ Отцемъ (ср. Кол. 1, 15. Евр. 1, 3), не почиталъ хищеніемъ быть равнымъ Богу, а почиталъ Божество со всѣми Его совершенствами неотъемлемою Своею собственностію; Тотъ, Который могъ бы явиться на землѣ во всей Своей божественной славѣ (Іоан. 17, 1. 1 Іоан. 1, 1), не восхотѣлъ впрочемъ явиться Богомъ, а добровольно оставилъ божественное величіе и славу: поелику Онъ столь тѣсно соединилъ Себя съ челоуѣческою природою, что составляетъ съ нею одно лице, и сдѣлался рабомъ Божіимъ и равнымъ или подобнымъ челоуѣку. Какъ челоуѣкъ, равный другимъ, Онъ смирилъ и уничижилъ Себя между ними до такой степени, что изъ послушанія Богу Отцу предалъ жизнь Свою, даже претерпѣлъ смерть самую

мучительную и самую поносную, — смерть крестную (ср. Рим. 8, 3).

При объясненіи приведенныхъ нами трехъ стиховъ должно замѣтить, что свойства, указанные въ 6 и 7 стихахъ, относятся ко Христу по Его божественной природѣ, какъ къ Слову, но стихъ 8-й ко Христу по Его человѣчеству. Такое объясненіе согласно и съ употребленіемъ рѣчи.

Ст. 6. *Иже во образъ Божіи сый, не восхищеніемъ нещеча быти равенъ Богу.* Въ этомъ стихѣ выраженіе: *во образъ Божіи быти*, по снесенію съ мѣстами св. писанія ветхаго (Іов. 4, 16. Числ. 12, 8. Псал. 17, 15. Исаи 44, 13) и новаго завѣта (Кол. 1, 15. 2 Кор. 4, 4. Евр. 1, 3. Іоан. 5, 21. 27), означаетъ — быть Богомъ, или явиться въ полной славѣ божественнаго величія. Изъ древнихъ толкователей св. писанія многіе принимаютъ *образъ* въ значеніи *природы* или *существа*, и потому *образъ Божій* принимаютъ за природу божественную. Таковы напр. изъ отцевъ церкви Златоустъ, Василій Великій, Григорій Нисскій, Иларій, Августинъ, а за ними Θεофилактъ, Икуменій и другіе: всѣ они подъ словами апостола разумѣли природу божественную и употребляли оныя противъ арианъ и другихъ еретиковъ⁽⁵⁶⁾. Св. Златоустъ видѣлъ въ оныхъ словахъ пораженіе всѣхъ быв-

(⁵⁶) При опроверженіи еретиковъ, параллельныя мѣста были указываемы слѣд.: Рим. 9, 5. 1 Тим. 3, 16. Кол. 2, 9. Іоан. 1, 1. 2. 5, 18. 10, 33.

шихъ до него еретиковъ (57). „Утверждаю, пишетъ Василій Великій (58), что выраженіе: *быть во образъ Божіи* (Фил. 2, 6) равносильно выраженію: *быть въ сущности Божіей*. Ибо какъ слова: *принялъ зракъ раба* (ст. 7) означаютъ, что Господь нашъ родился въ сущности естества человѣческаго; такъ, конечно, и слова: *быть во образъ Божіи* показываютъ свойство Божіей сущности“.

Не восхищеніемъ нещеза. Въ этомъ выраженіи апостоль имѣеть въ виду тѣхъ, кои съ жадностію ищутъ добычи, сильно желаютъ ея и нападаютъ на нее. Въ противоположность имъ, Спаситель не почиталъ хищеніемъ быть равнымъ Богу и явиться въ той славѣ, которую имѣлъ отъ вѣчности. Онъ не такъ смотрѣлъ на Свое равенство съ Богомъ, на Свою славу и величіе, не такъ пользовался ими, какъ пользуются иногда люди своею добычей.

Быти равенъ Богу—тоже значитъ, что и *во образъ Божіи сый*. А то и другое выраженіе означаетъ—быть равнымъ Богу, имѣть божественныя совершенства.

Ст. 7. *Но себе умалилъ, зракъ раба приимъ, въ подобіи чловѣчествѣмъ бывъ, и образомъ обрѣтесе якоже чловѣкъ.*

(57) Въ толков. стр. 100, гдѣ перечислены всѣ главные еретики, бывшіе до времени Златоуста, и опровергнуты словами ап. Павла.

(58) Творен. св. Отц. въ русск. перев. VII, стр. 45. По словамъ Григорія Нисскаго (въ 4 сл. на Евномія), «Образъ Божій тоже есть, безъ всякаго сомнѣнія, что существо».

Себе умалилъ. Слова эти объясняются выраженіемъ: *зракъ раба приимъ.* И то и другое противопоставлено словамъ: *во образъ Божіи сый;* подобно какъ слова: *въ подобіи чловѣчествъ* противоположны словамъ: *быти равенъ Богу.*

Себе умалилъ—собственно значить: восхотѣлъ быть малымъ, бѣднымъ, низшимъ, смирилъ Себя до самаго низкаго состоянія. Словомъ *Себе* указывается на свободное расположеніе, т. е. Онъ по Своей волѣ восхотѣлъ быть малымъ, восхотѣлъ *вмѣсто предлагація ему радости претерпѣть крестъ* (Евр. 12, 2).

Зракъ раба приимъ. Слова сіи относятся къ Богу Слову и имѣютъ смыслъ: Онъ явился какъ рабъ, или вообще въ уничиженномъ состояніи, какъ рабъ Божій и вмѣстѣ какъ рабъ людей, т. е. для служенія имъ (Матѣ. 20, 28. Лук. 22, 27). Впрочемъ Сынъ Божій принялъ природу раба, а не подобіе или должность его, какъ замѣчаетъ Златоустъ. „Быть во образѣ раба, по его изъясненію⁽³⁹⁾, значить быть чловѣкомъ по естеству, и быть во образѣ Божіи—значить быть Богомъ по естеству“.

Въ подобіи чловѣчествъ (ср. Быт. 5, 3. Кол. 1, 15. 1 Кор. 15, 49), т. е. подобенъ чловѣкамъ. Онъ, Который какъ Богъ могъ бы явиться, явился какъ рабъ Божій и посланникъ Божій въ образѣ чловѣческомъ, а не въ образѣ горнихъ силъ. „Что

(39) Въ толков. стр. 103.—А во 2 й бесѣдѣ на посл. къ Евреямъ Златоустъ пишетъ: «какъ *образъ* (зракъ) *раба* не иное что означаетъ, какъ полного чловѣка; такъ образъ Бога не иное что знаменуетъ, какъ Бога.»

значать слова: *въ подобіи чловчествъ бывъ?*—спрашиваетъ Златоустъ и отвѣчаетъ ⁽⁶⁰⁾: то, что Онъ имѣлъ много нашего, а многого и не имѣлъ. Напр. Онъ родился не отъ соитія, грѣха не сотворилъ. Вотъ что имѣлъ Онъ, чего никто изъ людей не имѣетъ. Онъ былъ не тѣмъ только, чѣмъ являлся, но и Богомъ. Онъ являлся чловѣкомъ, но во многомъ не былъ подобенъ намъ, хотя по плоти и былъ подобенъ.“

Съ конца 7 до 12 ст. говорится о Христѣ, какъ чловѣкѣ, который уничижилъ себя предъ другими людьми. Словомъ *схима* (образомъ ст. 7) выражается все внѣшнее состояніе, напр. образъ жизни (Матѹ. 11, 16 и сл.). Какъ словомъ *морфи* (во образъ ст. 5) выражается сходство по внутреннимъ свойствамъ, такъ словомъ *схима* (ст. 7) выражается сходство по внѣшнему виду.

Обрътесея—соотвѣтствуетъ слову быть.

Якоже чловѣкъ ⁽⁶¹⁾, т. е. какъ всякій чловѣкъ.

Ст. 8. *Смирилъ себе, послушивъ бывъ даже до смерти, смерти же крестныя.* Онъ уничижилъ Себя въ сравненіи съ другими людьми, такъ что изъ послушанія къ Богу Отцу и изъ любви къ людямъ воспріялъ самую поносную и мучительную смерть.

Смирилъ себе, т. е. уничижилъ Себя предъ общимъ состояніемъ людей. Словомъ—*себе* выражается, какъ

⁽⁶⁰⁾ Въ толков. стр. 131.

⁽⁶¹⁾ Подобное выраженіе встрѣчается и въ в. завѣтѣ, напр. Суд. 16, 7 — *яко единъ отъ чловѣкъ*; Суд. 16, 17 — *якоже вси чловѣцы*.

и прежде, добровольное состояніе. Его добровольное уничтоженіе преимущественно состояло въ томъ, что Онъ послушливъ былъ даже до смерти. Иисусъ Христосъ, Который по Своему божественному величію могъ бы легко избѣгнуть всякаго человѣческаго страданія и особенно смерти, Самъ восхотѣлъ принять смерть.

Послушливъ бывъ. Послушанія сего нельзя ограничивать, подобно Гроцію, повиновеніемъ людямъ, — какъ іудеямъ, такъ и римлянамъ. И по снесенію съ другими мѣстами ⁽⁶²⁾, и по связи рѣчи ⁽⁶³⁾, повиновеніе сіе приличнѣе относить къ Богу, и притомъ разумѣть повиновеніе не внѣшнее, а внутреннее, состоящее въ добровольномъ исполненіи велѣній Бога Отца. Это послушаніе, впрочемъ, было вмѣстѣ послушаніемъ и любовью Христа къ Своимъ братіямъ; потому что оно было для нихъ благотельно. Онъ долженъ былъ и Самъ восхотѣлъ умереть, чтобы приготовить ихъ къ вѣчному блаженству и царству. Изъ любви къ Своимъ братіямъ Онъ добровольно предалъ Себя на смерть (ср. Евр. 2, 9).

Даже до смерти. Послушаніе Иисуса Христа дотого простиралось, что Онъ Самъ добровольно принялъ смерть, и притомъ смерть крестную, — смерть самую мучительную и поносную (Второз. 21, 23).

Сказавши о неизреченной любви и смиреніи Богочеловѣка, ап. Павелъ указываетъ и на ту высочай-

⁽⁶²⁾ Напр. Евр. 5, 8. 10, 7. Сл. Іоан. 10, 17. 18. 14, 31. Римл. 5, 10.

⁽⁶³⁾ Ст. 7 — раба; ст. 8 — даже до смерти; ст. 9 — тѣмъ же и.

шую награду, какой Онъ за сіе удостоился отъ Бога Отца.

Ст. 9. *Тьмже и Богъ Его превознесе, и дарова Ему имя, еже паче всякаго имене.*

Ст. 10. *Да о имени Иисусовъ всяко колено поклонится небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ.*

Ст. 11. *И всякъ языкъ исповьсть, яко Господь Иисусъ Христосъ въ славу Бога Отца.* За сіе сыновнее послушаніе Богъ Отецъ такъ превознесъ Его (ср. Еф. 1, 20 и сл.) и даровалъ Ему такое высокое имя и такое достоинство, что Онъ сталъ выше всѣхъ и что предъ Нимъ поклоняются съ полнымъ благоговѣніемъ и почитаютъ Его всѣ разумныя твари, — жители неба, земли и преисподней (ср. Іак. 2, 19), и всѣ исповѣдуютъ, что Иисусъ Христосъ есть Господь надъ всѣмъ сотвореннымъ для прославленія Бога Отца.

Ст. 9. *Тьмже и Богъ Его превознесе, и дарова Ему имя, еже паче всякаго имене.* Иисусъ Христосъ, по Своей божественной природѣ, всегда имѣлъ высшую честь и славу, по Своимъ высочайшимъ совершенствамъ всегда имѣлъ полное участіе во власти Божіей; а по человѣческой природѣ Онъ получилъ сіе высочайшее достоинство Своими нравственными подвигами, за Свое величайшее послушаніе (ср. Евр. 2, 8. 9. Іоан. 17, 4. 5).

Тьмже. Поелику Онъ былъ послушенъ и проч.

Превознесе. Слово сіе выражаетъ высшій, крайній предѣлъ превознесенія; т. е. Богъ Отецъ за смиреніе вознесъ Иисуса Христа на самую высочайшую степень величія и славы.

Имя. Подъ этимъ словомъ нельзя разумѣть одно только имя или наименованіе. По употребленію въ ветхомъ и новомъ завѣтѣ, имя часто означаетъ достоинство, честь (Исаи 48, 9. Неем. 9, 10. Второз. 26, 19), и указываетъ на смыслъ: Богъ Отецъ даровалъ Ему достоинство, которое выше всякаго другаго достоинства. Какое разумѣется здѣсь достоинство, это объясняется въ 11 ст. словомъ—*Господь*. Достоинство Иисуса Христа состоитъ въ томъ, что Онъ сдѣлался Господомъ въ полномъ, истинномъ смыслѣ сего слова, принявъ полное участіе въ управленіи Божіемъ надъ всею тварію, надъ міромъ видимымъ и невидимымъ, въ особенности надъ основанною Имъ Церковію (64).

Ст. 10. *Да о имени Иисусовъ всяко колѣно поклонится небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ* О имени, т. е. для чести Иисуса (ср. Псал. 62, 5. Мих. 4, 5), или ради достоинства Его, поелику Онъ есть Господь.

Всяко колѣно поклонится, т. е. должно поклониться. Преклоненіе колѣна выражаетъ высокую честь и достоинство лица, предъ коимъ поклоняются (65), и употребляется преимущественно о поклоненіи Богу.

Небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ, т. е. „весь міръ“, по замѣчанію Златоуста, — и ангелы, и люди, и демоны, и праведники и грѣшники.“ Съ древнихъ вре-

(64) Паралл. мѣста сюда относятся: Еф. 1, 20 и сл. 1 Петр. 3, 22. Евр. 1, 3. Матѣ. 28, 18. См. записки на посл. къ Ефес. стр. 43.

(65) О преклоненіи колѣнъ: Быт. 4, 43. Римл. 11, 4. 3 Цар. 19, 18. Ср. Исаи 45, 23. Римл. 14, 11.

мень міръ раздѣляемъ былъ на три части. Такое дѣленіе встрѣчается въ св. писаніи какъ ветхаго (Исход. 20, 4. Второз. 4, 17. 18. Псал. 95, 11. Иезек. 38, 20), такъ и новаго завѣта (Дѣян. 4, 24. Апок. 5, 13). Хотя и весь міръ или совокупность всѣхъ существъ обнимается оными словами; впрочемъ точнѣе должно сказать, что ими описывается одно разумное созданіе или всеобщность разумныхъ тварей, кои способны почитать Бога и кои всегда могутъ быть въ мірѣ (Апок. 2, 13. Второз. 5, 8. Еф. 1, 21). Можно даже каждому въ отдѣльности слову апостола дать особенное значеніе. Подъ *небесными* разумѣются высшіе, небесные духи, подъ *земными* — люди, живущіе на землѣ, подъ *преисподними* — люди въ царствѣ мертвыхъ, потому что и умершіе, подобно живымъ, имѣютъ сознаніе (⁶⁶).

Ст. 11. *И всякъ языкъ исповѣсть, яко Господь Іисусъ Христосъ въ славу Бога Отца.*

Всякъ языкъ. Этимъ общимъ именемъ обозначаются всѣ тѣ, о коихъ сказано въ предъидущемъ стихѣ. Впрочемъ ап. Павелъ не говоритъ, что это уже на самомъ дѣлѣ есть, а только должно быть и должно продолжаться. Всѣ народы, даже самые враждебные, должны будутъ покориться І. Христу и должны признать Его своимъ Господомъ.

Господь, именно надъ всѣми тѣми, о коихъ въ ст. 10 была рѣчь у апостола.

(⁶⁶) О находящихся въ царствѣ мертвыхъ — Римл. 14, 9. 11. Апок. 1, 18. Ср. Евр. 2, 9. 12, 2. Еф. 1, 21. 1 Петр. 3, 22. Лук. 16, 19 и сл.

Въ славу Бога Отца. Почитаніе и исповѣданіе Іисуса Христа всею разумною тварію служитъ также почитаніемъ Бога Отца, Который превознесъ Его. Честь, данная отъ Бога І. Христу, дарована въ награду за величайшее Его послушаніе (Іоан. 17, 5. 6). Так. обр. и честь І. Христа переходитъ къ чести Бога Отца. Чрезъ прославленіе Іисуса Самъ Богъ Отецъ прославился, явивши Свою силу, Свою святость и правосудіе, Свою благодать и премудрость. Слѣд. признаніе славы Іисуса есть вмѣстѣ признаніе силы, благодати, премудрости и правды Божіей. „Видишь ли, взываетъ Златоустъ⁽⁶⁷⁾, что вездѣ славится Отецъ, когда славится Сынъ? Поелику, если вся вселенная покорена Сыну, какъ сказано, то это есть слава Отца; слѣд. и въ томъ слава Отца, когда мы говоримъ, что Сынъ совершенъ, ни въ чемъ не имѣетъ недостатка, что Онъ не меньше Отца.“

Вмѣстѣ съ прославленіемъ Сына Божія прославляется и пречистая Матерь Его, Богородица, послужившая орудіемъ къ сему, бывшая смиренною рабою и за смиреніе ублажаемая отъ всѣхъ родовъ. По сей-то причинѣ съ 5-го до 12-го стиха, объясняемыхъ доселѣ, и положено церковію читать апостоль въ всѣ богородичные праздники.

Примѣръ Іисуса Христа долженъ быть постояннымъ образцемъ для насъ во всѣхъ нашихъ дѣйствіяхъ (ср. Евр. 7, 26. 2 Кор. 5, 21. 1 Петр. 3, 18). Его уничиженіе должно побуждать насъ къ послу-

(67) Въ толков. стр. 108.

шанію и покорности во всемъ волѣ Божіей, къ любви, соединенной съ смиреніемъ, и къ тому, чтобы въ смиреніи находить путь къ нашему возвышенію (ср. 1 Іоан. 3, 2 и слѣд.). Его прославленіе утверждаетъ насъ въ истинѣ исповѣдуемой нами вѣры и въ надеждѣ на обѣтованія (68) и на Его всесильную помощь (Евр. 4, 15. 2, 18), побуждаетъ къ признанію зависимости отъ Него (Рим. 4, 7), какъ Господа нашего (Апок. 2, 23), къ исканію въ Немъ блаженства чрезъ исполненіе Его святыхъ заповѣдей (Евр. 12, 22-24. Апок. 7, 16 и сл.). „Жезлъ величія Божія, пишетъ св. Климентъ римскій (69), Господь нашъ І. Христосъ пришелъ не въ блескѣ великолѣпія и славы, хотя и могъ; но въ смиренномъ видѣ, какъ предрекъ о Немъ Духъ Святой. Видите, возлюбленные, какой образецъ данъ намъ: ибо если Господь такъ смирилъ Себя, то что должны дѣлать мы, принявшіе иго благодати Его?“

Ст. 12. *Тьмже, возлюбленіи мои, якоже всегда послушайте мене, не якоже въ пришествіи моемъ точію, но нынѣ мною паче во отшествіи моемъ, со страхомъ и трепетомъ свое спасеніе содѣвайте.* Так. обр., вы должны брать себѣ І. Христа въ образецъ для вашего послушанія (ср. Евр. 2, 9. 10. 12, 2). Какъ въ моемъ присутствіи вы были послушны мнѣ и проповѣданному

(68) Паралл. мѣста сюда относятся: 1 Петр. 1, 21. Рим. 8, 34. 5, 10. 18. Дѣян. 5, 31. Евр. 5, 9. 2, 10. 7, 25. Іоан. 10, 28 и сл. 12, 26. 17, 2. 22. 24. 2 Тим. 2, 11.

(69) Въ первомъ послан. къ Коринѣ. гл. 16.

мною учению (2 Сол. 1, 8. 3, 14); такъ будьте послушными и теперь въ моемъ отсутствіи столько, чтобы каждый изъ васъ со смиреніемъ старался споспѣшествовать спасенію ближнихъ. Стихъ этотъ долженъ стоять въ тѣсной связи съ ст. 5 и ст. 3 и 4, и потому относится къ исполненію обязанностей любви не къ себѣ самимъ, а къ ближнимъ. Отсюда и слова: *свое спасеніе содѣвайте*, не значатъ того, чтобы каждый заботился преимущественно о своемъ собственномъ спасеніи, но то, что каждый долженъ стараться о споспѣшествованіи и достиженіи спасенія другихъ людей. По примѣру І. Христа, принесшаго Себя въ жертву за всѣхъ, каждый изъ васъ другъ другу долженъ споспѣшествовать въ общемъ вашемъ спасеніи. Что касается до слова— *свое*, то и оно употребляется вмѣсто другъ друга (ср. Еф. 4, 32. Кол. 3, 13. 1 Петр. 4, 8).

Не якоже въ пришествіи моемъ точію, но нынѣ мною паче во отшествіи моемъ. „Почему мною паче во отшествіи моемъ? Тогда могло бы показаться, что вы все дѣлаете изъ почтенія ко мнѣ и изъ стыда, а теперь нѣтъ. Посему, если окажется, что вы теперь ревностны; то явно, что и тогда вы были таковы не для меня, а для Бога“ (70).

Со страхомъ и трепетомъ, т. е. съ большимъ усердіемъ и заботливостію, по причинѣ многоразличныхъ обольщеній къ злу. „Поелику, объясняетъ Златоустъ (71), живя безъ страха, нельзя совершить

(70) Златоустъ въ толков. стр. 150.

(71) Тамъ же.

ничего благороднаго и удивительнаго. И не просто сказалъ: *со страхомъ*, но присовокупилъ: *и съ трепетомъ*, который есть высшій степень страха, желая сдѣлать филиппійцевъ болѣе внимательными.“

Ст. 13. *Богъ бо есть дѣйствующій въ васъ, и еже хотѣти и еже дѣлати о благоволеніи.* Вы должны тѣмъ болѣе заботиться о вашемъ спасеніи и спасеніи ближнихъ, что Самъ Богъ, по благодати Своей, помогаетъ вамъ въ томъ (ср. 2 Кор. 3, 5). Так. обр. въ этомъ стихѣ содержится побужденіе частію къ охотному и усердному исполненію предписанія о содѣяніи спасенія (ст. 12), частію къ смиренію при семъ исполненіи (*со страхомъ и трепетомъ*). Богъ подаетъ силы къ хотѣнію и исполненію; т. е. чтобы не только въ васъ самихъ производить добро, но и въ другихъ. Безъ Него, безъ Его помощи вы не въ состояніи помочь спасенію другихъ; при Его только всеильномъ содѣйствіи можно надѣяться вамъ на счастливый успѣхъ въ вашихъ трудахъ. Здѣсь заключается важное побужденіе къ смиренному вспомоствованію другимъ въ дѣлѣ спасенія, какъ намѣреніи Божіемъ. Въ этомъ случаѣ мы являемся исполнителями воли Божіей, совершителями дѣла Божія, сотрудниками въ дѣлѣ всемогущества и премудрости Божіей; и потому смѣло можемъ надѣяться на успѣхъ нашихъ трудовъ. „Если Онъ Самъ дѣйствуетъ, то мы съ своей стороны должны показывать намѣреніе постоянно твердое, сосредоточенное, неразвлеченное“ (72).

Дѣйствующій въ васъ. Сравнивая слова сіи съ другими

(72) Златоустъ въ толков. стр. 153.

мѣстами св. писанія, очевидно, нельзя относить ихъ къ непреоборимому вліянію Божію на наши дѣла. Дѣйствіемъ силы Божіей не отнимается собственная дѣятельность у тѣхъ, къ коимъ оно относится (ст. 12 *содѣвайте*), но только дѣлается возможною и облегчается. Въ словахъ апостола выражается мысль, что при всемъ содѣйствіи Божіемъ собственная нравственная дѣятельность наша остается во всей своей силѣ. По изъясненію Златоуста (⁷³), „какъ называя добродѣтели дарами Божіими, апостоль не отнимаетъ у насъ свободаго произволенія, но показываетъ, что чрезъ доброе дѣйствованіе мы пріобрѣтаемъ большую расположенность къ хотѣнію. Ибо какъ отъ дѣланія раждается охота дѣлать, такъ отъ недѣланія происходитъ нежеланіе дѣлать.“

Хотѣти, т. е. всего добраго, что только относится къ спасенію нашему и другихъ.

О благоволеніи (ср. Еф. 2, 4—10). Слово сіе иногда значитъ тоже, что и благожеланіе, благодать (Еф. 1. 5). „О благоволеніи, говоритъ, т. е. по любви къ Богу, для угожденія Ему, дабы совершалось пріятное Ему и по Его волѣ“ (⁷⁴).

Сознавая постоянную зависимость отъ Бога и Его содѣйствіе намъ въ дѣлахъ вѣры и благочестія, мы побуждаемся къ постоянному смиренію (1 Кор. 3, 5—7), къ содѣйствію другимъ въ достиженіи блаженства (1 Кор. 3, 9) и къ собственному неослабному дѣйствованію на пути добродѣтели.

(⁷³) Въ толков. стр. 152.

(⁷⁴) Златоустъ въ толков.: стр. 155.

Ст. 14. *Вся творите безъ роптанія и размышленія. Дѣ-
 лайте вообще все, что можете и должны вы дѣ-
 лать для взаимнаго спасенія, — дѣлайте безъ сопро-
 тивленія, а съ охотою, безъ мнительности и пре-
 кословія, а съ полнымъ, несомнѣннымъ убѣжде-
 ніемъ, что все, исполняемое вами, истинно и
 согласно съ божественною волею (ср. 1 Кор. 1, 10.
 Еф. 5, 17. Римл. 14, 23).*

*Вся, т. е. во всемъ поведеніи, во всѣхъ вашихъ
 взаимныхъ сношеніяхъ и въ сношеніяхъ съ не-хри-
 стианами.*

Безъ роптанія. Слово сіе значитъ ропотное обхож-
 деніе, ропотное поведеніе, также значитъ иногда
 недовольство, сопротивленіе (1 Петр. 4, 9), — и при-
 томъ недовольство не только явно обнаруживающее-
 ся (Дѣян. 6, 1), но и тайное или скрытое, оста-
 ющееся только въ сердцѣ.

Размышленія. Этимъ словомъ здѣсь означается не
 просто размышленіе, а споръ, прекословіе, колеба-
 ніе, сомнѣніе, какъ слѣдствіе размышленія. „Не
 разсуждайте, говорить, хотя бы трудъ предлежалъ,
 хотя бы скорбь, хотя бы что другое.“ (75)

Ст. 15. *Да будете неповинни и цѣли, чада Божія непо-
 рочна среди рода строптива и развращена, въ нихъ же
 является, якоже свѣтила въ міръ.*

Ст. 16. *Слово живоотно придерживаще въ похвалу мнѣ въ
 день Христовъ, яко не вотще текохъ, ни вотще трудихся.*
 Будьте непорочными, — такими, коихъ ни іудеи, ни
 язычники не могли бы безчестить, коимъ никто не

(75) Златоустъ въ толков. стр. 157.

могъ бы дѣлать основательнаго упрека. Вы должны быть свѣтомъ міра, должны освѣщать его. Вы должны твердо пребывать въ ученіи, которое сообщаетъ вѣчную жизнь и этимъ должны споспѣшествовать моей похвалѣ въ день общаго суда (Матѣ. 24, 36). Вы, какъ основанное мною общество вѣрующихъ, должны свидѣтельствовать, что я не напрасно трудился для распространенія ученія Господа нашего Іисуса Христа.

Ст. 15. *Неповинни*, или непорочны—можно отнести къ сужденію людей, а *цѣли*, или чисты—къ суду Божию.

Цѣли—*акереи*. По первоначальному значенію слова сего, разумѣются здѣсь или тѣ, кои другихъ не возмущаютъ, не обижаютъ (Матѣ. 10, 16), или тѣ, кои другими не возмущаются, не оскорбляются (Римл. 16, 19); впрочемъ приличнѣе дать слову оному первое дѣйствительное значеніе. Оно значить—чистый, свѣтлый, тихій, кроткій.

Чада Божіи, т. е. сыны Божіи, которые подобны Богу по своимъ совершенствамъ. *Непорочна*, подобно какъ и *неповинни*, относится къ другимъ людямъ: тѣ не дѣлаются соблазнительными, кои почитаютъ Бога и именуется Его чтилелями, кои по образу мыслей и жизни подобны Богу. Слово—*непорочный* вмѣстѣ съ предъидущими словами—*неповинни* и *цѣли* составляютъ противоположность описанію народа израильскаго у Моисея (Втор. 32, 3); а слова—*строптива* и *развращена* заимствованы изъ онаго ветхозавѣтнаго мѣста (ср. Дѣян. 2, 40).

Строптива и *развращена*. Оба сіи слова имѣютъ

одинаковое значеніе. *Сколіось* (строптивый) собственно значить искривленный, кривой, превратный, и употребляется въ противоположность прямому. Апостоль вънушаетъ филиппійцамъ, чтобы они своимъ примѣромъ, своими мыслями и дѣлами содѣйствовали къ исправленію другихъ и къ славѣ Христова имени.

Якоже свѣтила въ міръ, т. е. какъ солнце среди мрака или луна и звѣзды среди ночи, въ которой находились прочіе люди (ср. Быт. 1, 14—16. Еф. 5, 8). Подобнымъ образомъ и Іисусъ Христосъ говорилъ апостоламъ, а съ ними вмѣстѣ и всѣмъ ученикамъ Своимъ: *вы есте свѣтъ міра* (Матѹ. 5, 14. 16). Ап. Павелъ хотѣлъ сказать филиппійскимъ христіанамъ, что они своимъ примѣромъ, своимъ поведеніемъ должны содѣйствовать освященію и усовершенію неосвященныхъ и несовершенныхъ, чтобы и сіи возымѣли любовь и благоговѣніе къ христіанской вѣрѣ, увидѣвши благіе плоды ея въ совершенныхъ христіанахъ.

Ст. 16. *Слово животно придержаще, въ похвалу мнѣ въ день Христовъ, яко не вотще текохъ, ни вотще трудихся.*

Слово животно придержаще. По изъясненію однихъ, согласному съ переводомъ сирійскимъ ⁽⁷⁶⁾, слова эти значать: вашимъ собственнымъ примѣромъ вы должны содѣйствовать тому, чтобы люди духовно-мертвые ожили. Вы должны быть жизнію въ мерт-

(76) Въ сирійскомъ переводѣ Пещито читается: *Vicem vitae sustinete, loco vitae estote. Ita vivete, ut aliis auctores vitae euadatis* (Мѹ. 5, 16. 1 Петр. 2, 12).

вомъ міръ, или началомъ новой жизни для другихъ. По изъясненію нѣкоторыхъ, въ словахъ апостола мысль заключается слѣд.: твердо держите и сохраняйте ученіе, доставляющее жизнь и блаженство, т. е. твердо оставайтесь въ убѣжденіи о его божественности. Иные находятъ тутъ слѣд. мысль: жизнью своею и дѣлами вы должны показывать другимъ исповѣдуемое вами ученіе, чтобы и они познали силу и превосходство онаго и возлюбили оно подобно вамъ. Впрочемъ это послѣднее объясненіе немногимъ отличается отъ перваго, болѣе другихъ истиннаго. — Св. Златоустъ объясняетъ значеніе словъ апостола такъ (77): „имѣя сѣмя жизни, имѣя т. е. залогъ жизни, содержа самую жизнь, т. е. имѣя сѣмя жизни въ васъ. Вотъ что называетъ словомъ жизни. Слѣд. прочіе всѣ мертвы.“

Въ похвалу мнѣ. Если вы будете тверды въ вѣрѣ и будете свидѣтельствовать ее добрыми дѣлами, то и я буду хвалиться вами, что не тщетно трудился у васъ. „И я, говоритъ, участвую въ вашихъ благахъ. Такова добродѣтель ваша, что не только васъ спасаетъ, но и меня прославляетъ“ (78).

Въ день Христовъ, т. е. во время втораго пришествія Христова и всеобщаго суда (ср. 1, 6. 1 Кор. 1, 8. 5, 5. Апок. 1, 3).

Текохъ—тоже значитъ, что и *трудохъ*, только вы-

(77) Въ толков. стр. 163.—По изъясненію Феодорита, словомъ животнымъ называется еванг. проповѣдь, доставляющая животъ вѣчный.

(78) Злат. въ толков. стр. 164.

ражено подь образомъ скорого хожденія. Съ подобнымъ теченіемъ у апостола Павла нерѣдко сравнивается не только апостольское его служеніе (79), но и вся жизнь христіанъ на землѣ.

Подобно филиппійскимъ христіанамъ и мы должны быть примѣромъ въ жизни для всѣхъ, невѣдающихъ Христова закона или уклоняющихся отъ него, чтобы и чрезъ насъ славилось имя Божіе повсюду (Мѡ. 5, 16. Еф. 5, 11. 1 Петр. 2, 12).

Со стиха 17-го ап. Павелъ возвращается къ прежней рѣчи (1, 27), т. е. къ описанію своего положенія въ узахъ и надежды на освобожденіе. Прежде всего онъ говоритъ объ ожидаемомъ и потомъ о настоящемъ своемъ положеніи. Онъ изъясняетъ надежду послать къ филиппійцамъ Тимоѳея и видѣться съ ними самъ, а вмѣстѣ указываетъ на причину, почему онъ немедля отпускаетъ къ нимъ Епафродита.

Ст. 17. *Но аще и жрець бываю о жертвѣ и службѣхъ вашихъ, радуюся и сорадуюся всѣмъ вамъ. Если я, какъ жертва заколенія, пролью кровь мою послѣ того, какъ вашу вѣру принесъ Богу на алтарь вмѣсто жертвы; то я радуюсь, поелику чрезъ это приближаюсь къ Господу,—и радуюсь о всѣхъ васъ, поелику я прославляю и подкрѣпляю этимъ вашу вѣру. Иначе: если мнѣ и случится умереть мученическою смертію отъ Нерона, то я не буду печалиться, а буду еще радоваться о мученичествѣхъ*

(79) Сюда относятся мѣста: Фил. 3, 12 и сл. 2 Тим. 4, 7. 1 Кор. 9, 24—26. Гал. 2, 2.

моемъ, какъ о жертвѣ, представленной Богу,—о такомъ мученичествѣ, въ которомъ вы будете жертвою, а я возліаніемъ. Отцы церкви видѣли подражаніе сему мѣсту въ словахъ Игнатія Богоносца къ римлянамъ о полной готовности умереть за вѣру. Само собою очевидно, что въ словахъ апостола, выражающихъ одну готовность къ мученической смерти, нѣтъ противорѣчія прежнимъ словамъ о надеждѣ на освобожденіе отъ узъ (1, 25). Эту надежду онъ и послѣ высказываетъ (2, 24), увѣренный, какъ надобно полагать, по особому откровенію Божію.

Жрениъ бываю (ср. 2 Тим. 4, 6), т. е. если я жертвою буду, или окончу жизнь (Феофил.). Слово сіе употребляется не только о крови закланнаго животного, но и о животномъ, назначенномъ къ закланію, когда обливается оно виномъ; потому что возліаніе вина и елея служитъ также символомъ крови (Числ. 28, 7 и сл.).

О жертвѣ и службѣ, т. е. при служеніи или совершеніи жертвы (2 Макк. 3, 3). *Литургія* (служба) собственно значитъ исполненіе обязанностей священника, приносящаго жертву. Филиппійцы и другіе христіане, какъ вѣровавшіе въ Іисуса Христа и Его божественное ученіе, представляются подъ символомъ жертвы, Богу приносимой (Рим. 12, 1, 15, 16. 1 Петр. 2, 5). А ап. Павелъ представляетъ себя подъ образомъ священника, который приноситъ Богу филиппійскихъ и другихъ христіанъ, какъ жертву; поелику они чрезъ его апостольское служеніе частію уже приведены къ христіанству и

сдѣлались людьми богоугодными, а еще болѣе должны быть утверждены въ христіанской вѣрѣ, по освобожденіи его отъ узъ (1, 25).

Службѣ вѣры вашей, т. е. при моемъ служеніи, которое поддерживается вашею вѣрою. Слово—*вашей* можно относить не къ однимъ христіанамъ филиппійскимъ, а ко всеѣмъ вообще христіанамъ изъ язычниковъ (Еф. 3, 1. Кол. 1, 24).

Радуюся и сорадуюся всѣмъ вамъ. Въ томъ и другомъ случаѣ настоящее время вмѣсто будущаго (ср. 1, 21. 23). Радость апостола, по замѣчанію блаженнаго Теодорита ⁽⁸⁰⁾, не ограничивается одними филиппійцами, а простирается на всеѣхъ христіанъ, для коихъ онъ трудился, именно на христіанъ изъ язычниковъ. Апостоль радуется вмѣстѣ и по отношенію къ себѣ самому; поелику мученическая смерть за христіанство имѣла и для него добрыя и радостныя слѣдствія (ср. 1, 20 и сл.). Онъ радовался тому, что своею смертію прославить Христа, запечатлѣетъ кровію исповѣданіе своей вѣры, а этимъ представитъ новое твердое доказательство божественнаго происхожденія христіанской вѣры и чудесь, кои онъ совершалъ для сего. Радостнымъ для него было и то, что онъ уподобляется въ смерти Господу Іисусу Христу, Коему всецѣло посвящена жизнь его (ср. 3, 10). Но апостоль находилъ радость и для другихъ въ своей мученической смерти, которая могла убѣдить христіанъ въ божественномъ происхожденіи проповѣданнаго имъ евангелія, могла

(80) Въ толков. на сіе мѣсто.

служить побудительнымъ примѣромъ твердой вѣры и надежды на Иисуса Христа.

Ст. 18. *Такоже и вы радуйтесь и сорадуйтесь мнѣ.*

Такоже, т. е. въ томъ же самомъ.

Радуйтесь. Смотрите и вы на мою смерть съ той же стороны, съ которой и я на нее смотрю. Поелику она должна быть полезною для вѣры христіанской и должна имѣть для ней благотворныя слѣдствія (ср. 1, 20).

Сорадуйтесь мнѣ. Если вы дѣйствительно любите меня, то радуйтесь со мною о моей смерти, которая для меня есть пріобрѣтеніе; поелику она служитъ переходомъ къ ближайшему, блаженному общенію съ Богомъ и Христомъ (ср. 1, 21. 23).

Твердая рѣшимость ап. Павла пожертвовать за вѣру Христову своею жизнію ⁽⁸¹⁾ служитъ примѣромъ какъ для пастырей и учителей церкви, такъ и для всѣхъ насъ христіанъ (ср. Матѣ. 10, 32. 39. 2 Тим. 4, 11 и сл.), и побуждаетъ насъ не скорбѣть не только о нашей смерти, но и о смерти нашихъ друзей и близкихъ къ намъ.

В. ИЗВѢЩЕНІЕ АП. ПАВЛА О НАМѢРЕНІЯХЪ И РАСПОРЯЖЕНІЯХЪ КАСАТЕЛЬНО ФИЛИППІЙСКОЙ ЦЕРКВИ (2, 19—30).

Ст. 19. *Уповаю же о Господь Иисусъ, Тимофея вскорѣ послати къ вамъ, да и азъ благодушествую, увѣдѣвъ, яже*

(81) Паралл. мѣста св. писанія сюда относятся: Дѣян. 20, 24. 21, 13. 1 Кор. 15, 31. 2 Кор. 4, 10. Рим. 8, 36. 2 Тим. 4, 6.

о васъ. По связи съ предъидущимъ, апостолъ въ ст. 19 хочетъ сказать: хотя теперь случай онъ (ст. 17) еще не открылся; впрочемъ надѣюсь, что и мое положеніе скоро переменится, такъ что я по крайней мѣрѣ скоро могу послать къ вамъ Тимоѳея, а по окончаніи узъ могу притти и самъ къ вамъ въ Филиппы (ст. 24).

Уповаю о Господь, т. е. я увѣренъ, что Иисусъ Христосъ поможетъ мнѣ послать къ вамъ Тимоѳея (ср. ст. 24. Гал. 5, 10). Изъ этого видно, что ап. Павелъ, при всѣхъ своихъ желаніяхъ и надеждахъ, имѣлъ постоянно предъ очами своими зависимость отъ Бога и Христа.

Да. Этою частицею выражается желаніе скоро получить отъ филиппійцевъ извѣстіе, а вмѣстѣ и надежда на ожидающую ихъ радость.

Да и азъ благодушествую, увѣдѣвъ, яже о васъ. „Потому что о его обстоятельствахъ, прежде Тимоѳея, могъ возвѣстить Епафродитъ. Какъ васъ, говоритъ, ободрилъ я извѣстіемъ о томъ, о чемъ вы молились касательно меня: что евангеліе преуспѣваетъ, что враги посрамлены, что они доставили мнѣ радость тѣмъ самымъ, чѣмъ думали вредить; такъ и я желаю знать о вашихъ обстоятельствахъ, *да и азъ благодушествую, увѣдѣвъ, яже о васъ.* Здѣсь показываетъ, что они должны радоваться объ его узахъ, и послѣдовать ему въ семъ. Ибо онѣ доставили ему великое утѣшеніе“ (82).

(82) Златоустъ въ толк. стр. 168.

Благодушествою. Въ этомъ одномъ словѣ выражается какъ постоянная заботливость апостола о слабыхъ христіанахъ, такъ и надежда на полученіе радостнаго объ нихъ извѣстія.

Тимоѳея вскорѣ послати къ вамъ. „Ибо они сильно желали слышать о всѣхъ его обстоятельствахъ“⁽⁸³⁾. Почему и для чего именно апостоль хочетъ послать Тимоѳея, объ этомъ говоритъ въ слѣд. стихахъ (20—23).

Ст. 20. *Ни единого бо имаю равнодушна, иже приснѣ о васъ пощечется.* Не малымъ доказательствомъ любви апостола къ филиппійцамъ служитъ то, что онъ хочетъ послать къ нимъ того самаго друга, къ которому имѣлъ большую довѣренность, который былъ весьма усерденъ къ нимъ и на котораго могъ надѣяться, что онъ будетъ принять у нихъ съ полною любовію. Тимоѳей былъ расположенъ къ ап. Павлу, какъ сынъ къ отцу своему. Сколь ни вождѣлѣнно было для узника пребываніе Тимоѳея въ Римѣ; впрочемъ Павелъ, изъ любви къ филиппійцамъ, обѣщается скоро послать его къ нимъ.

Ни единого, именно изъ числа моихъ теперешнихъ сотрудниковъ въ Римѣ. Между ними я, кромѣ Тимоѳея, не имѣю никого, который бы такъ единодушно со мною мыслилъ, который бы съ такою искреннею ревностію заботился о васъ. „Апостоль, по изъясненію Златоуста, не имѣлъ при себѣ никого равно усерднаго, подобно ему заботя-

⁽⁸³⁾ Злат. въ толк. стр. 167.

щагося и пекущагося о филиппійцахъ. Иной не такъ легко, говорить, рѣшился бы по сей причинѣ совершить столь дальній путь. А Тимоѳеѣй любить васъ, какъ я; можно бы послать и другихъ, но такого ни одного нѣтъ. Слѣд. быть равно усерднымъ—значить любить учениковъ подобно ему“⁽⁸⁴⁾.

Ст. 21. *Вси бо своихъ си ищутъ, а не яже Христа Иисуса.*

Своихъ си ищутъ, т. е. поставляютъ главною цѣлюю свою собственную выгоду, свою собственную честь (ср. 1 Кор. 10, 24):

А не яже Христа Иисуса. Этихъ словъ нельзя принять въ строгомъ смыслѣ. Именно, нельзя думать, чтобы споспѣшники ап. Павла вовсе не старались содѣйствовать намѣреніямъ І. Христа, вовсе не заботились о благѣ христіанской церкви. Отрицаніе сіе можно понимать только сравнительно съ Тимоѳеемъ, или такъ: они поставляютъ для себя цѣлюю болѣе собственную свою выгоду, нежели Иисуса Христа, желаютъ служить евангелію болѣе для своей собственной пользы (напр. для своего содержанія), нежели изъ чистой любви ко Христу; они заботятся болѣе о себѣ, нежели о прославленіи Христа, или о томъ, что служить къ распространенію вѣры въ Него.

Если подъ *всѣми* разумѣть дѣйствительно, всѣхъ, кромѣ Тимоѳея; то нельзя согласить выраженія сего съ тѣмъ, что апостоль въ продолженіи тѣхъ

⁽⁸⁴⁾ Въ толков. стр. 170.

же самыхъ узъ пишетъ (Кол. 4, 10 и сл.). Во избѣжаніе противорѣчія должно предположить, что:

а) Павелъ подъ всѣми разумѣетъ только тѣхъ, коихъ онъ могъ послать къ филиппійцамъ,—только тѣхъ, кои тогда были въ Римѣ его помощниками въ проповѣданіи евангелія, а не всѣхъ вообще христіанъ, бывшихъ тогда въ Римѣ, очевидно,—и не Епафродита. б) Отрицаніе, какъ уже замѣтили, должно быть принято только сравнительно съ Тимоѳеемъ. в) Слово—*вси* употреблено апостоломъ не въ тѣсномъ смыслѣ,—всѣ т. е. безъ исключенія, а въ томъ смыслѣ, въ какомъ оно употребляется иногда въ просторѣчіи: почти всѣ, большая часть (⁸⁵). Такое ограниченіе слову—*вси* согласно и съ тѣмъ, что сказано о нѣкоторыхъ въ первой главѣ посланія, напр. *за блаволеніе* (ст. 15), *отъ любви* (ст. 17) (⁸⁶).

(⁸⁵) Въ такомъ значеніи напр. встрѣчается слово—*весь* или *всѣ* (Іоан. 3, 26 Матѳ. 3, 5. Іерем. 44, 11. 28).

(⁸⁶) Поэтому не должны входить въ число *всѣхъ* поименованные въ посл. къ Кол. 4, 10 и сл., и съ любовью принятые въ участіе, напр. Лука. Впрочемъ также нѣтъ основанія думать, что тогда были при Павлѣ всѣ тѣ, кои тамъ поименованы. Посланія къ филиппійцамъ и къ колоссянамъ писаны хотя и въ одномъ мѣстѣ, но не въ одно и то же время. Вѣроятно, посл. къ филиппійцамъ было написано послѣ посланій къ колоссянамъ и къ Филимону. Такъ обр., если слово—*вси* принять въ тѣсномъ смыслѣ; то очевидно, что поименованныхъ съ любовью въ посл. къ Кол. не было въ Римѣ въ то время, какъ Павелъ писалъ посланіе къ филиппійцамъ.

Ст. 22. *Искусство же его знаете, зане якоже отцу чадо, со мною пороботалъ въ благовѣстїи.* „Не безъ причины говорю это; вы сами знаете, что онъ, какъ сынъ отцу, служилъ мнѣ въ благовѣствованїи. Здѣсь справедливо похваляетъ Тимоѳея, дабы они приняли его съ великою честїю. Это дѣлаетъ и въ посл. къ коринѳянамъ (1 Кор. 16, 10. 11); заботится не о немъ, но о принимающихъ его, дабы они получили за то великую награду“ (87).

Искусство его, т. е. его честное поведеніе, его христіанское благочестїе (ср. 2 Кор. 2, 9).

Знаете. Не я одинъ свидѣтельствую, но вы и сами знаете, что Тимоѳей бывалъ со мною у васъ въ Филиппахъ, вѣрно служилъ мнѣ въ дѣлѣ распространенїя Христовой вѣры между вами и другими язычниками (Дѣян. 16, 1—3. 17, 14).

Якоже отцу чадо. Послѣ сихъ словъ должно подразумѣвать—*служба* (ср. ст. 18).

Въ благовѣстїи—тоже, что и благовѣствованїю, или для пользы благовѣствованїя, именно, что онъ вмѣстѣ со мною былъ ревностный проповѣдникъ евангелїя (ср. Рим. 13, 6. съ 12, 12. Сирах. 37, 7).

Дружество ап. Павла съ Тимоѳеемъ (ср. 2 Тим. 1, 5. Дѣян. 16, 1 и сл.) показываетъ, сколь важно и необходимо имѣть вѣрныхъ друзей и намъ на пути земной, страннической жизни.

Ст. 23. *Сею же уповаю послати абїе, повнегда увѣмъ, яже о мнѣ.*

(87) Златоустъ въ толков. стр. 170.

Увьмъ. Слово сіе должно принять въ значеніи самаго вѣрнаго, точнаго знанія. Это относится къ собственному наблюденію за успѣхомъ въ дѣлахъ, или къ извѣстію, полученному отъ другихъ. Въ томъ и другомъ случаѣ смыслъ будетъ такой: приговоръ моего освобожденія отъ узъ нѣкогда долженъ быть объявленъ во извѣстіе всѣмъ. Так. обр. этому будущему узнанію нисколько не противорѣчитъ твердая надежда апостола, основанная на божественномъ откровеніи объ его освобожденіи.

Увьмъ, яже о мнѣ. Какая т. е. моя будетъ участь, долѣ ли мнѣ оставаться въ узахъ, умереть ли въ нихъ, или освободиться отъ оныхъ.

Ст. 24. *Надьюся же о Господь, яко и самъ скоро прииду къ вамъ.* „Не потому посылаю Тимофея, будто самъ не приду, но дабы мнѣ ободриться, узнавъ о вашихъ обстоятельствахъ, и дабы въ этотъ промежутокъ времени не быть въ невѣдѣніи. *Надьюся же о Господь,* говоритъ, т. е. ежели Богу будетъ угодно. Смотри, какъ все приписываетъ Богу и ничего не говоритъ отъ своего ума“ (88).

Надьюся о Господь (ср. ст. 19). Надежда апостола относится къ полученію полной свободы, о чемъ онъ говорилъ уже въ первой главѣ (ст. 25—27).

Ст. 25. *Потребныя же возмихъ Епафродита брата и споспѣшника и соинника моего, вашего же посланника, и служителя потребъ моей, послати къ вамъ. Епафродита,* принесшаго милостыню (4, 10—18), Павелъ рѣшился послать еще прежде Тимофея.

(88) Златоустъ въ толков. стр. 171.

Брата и споспльшника. Безъ сомнѣнія, Епафродитъ принималъ дѣятельное участіе въ распространеніи евангелія въ Филиппахъ; вѣроятно, онъ помогалъ апостолу въ томъ же дѣлѣ, когда былъ въ Римѣ. Присутствіе его, подобно присутствію Тимооея, было также вождельно для апостола; не смотря на это, онъ рѣшился отпустить его къ филиппійцамъ.

Своинника больше значить, по изъясненію Златоуста (⁸⁹), нежели *споспльшника*. Ибо можетъ быть кто нибудь въ дѣлахъ легкихъ и былъ сотрудникомъ, но въ брани и бѣдахъ не былъ. А словомъ—*своинника* апостолъ показалъ и это⁴. Так. обр. подъ *своинникомъ* разумѣется участникъ въ подвигахъ, бѣдахъ и напастяхъ, сподвижникъ въ борьбѣ апостола за христіанскую вѣру; потому что Епафродитъ, какъ извѣстно (Филим. ст. 2), сдѣлалъ не малое пожертвованіе для евангелія.

Посланника (ср. 2 Кор. 8, 23), т. е. отъ васъ посланнаго ко мнѣ (Теодор.). Имя это дано Епафродиту потому, что онъ посланъ отъ филиппійцевъ къ апостолу съ милостыней (ср. 4, 10 и сл.).

Служителя. Слово сіе иногда употребляется и о тѣхъ, кои помогаютъ не городу какому—нибудь, или обществу, но и частнымъ лицамъ, содѣйствуютъ напр. благотворительностію (ср. Рим. 15, 27. 2 Кор. 9, 12).

Потребъ моей. Слово—*хрія* (потреба) указываетъ

(⁸⁹) Въ толков. стр. 172.

на потребности житейскія, — на то, что необходимо для поддержанія жизни (ср. Дѣян. 20, 31. 28, 10. Фил. 4, 16. Рим. 12, 13). Апостоль *служителемъ потребъ своей* называетъ того, который пришелъ на помощь ему въ его нуждахъ. Прямо и ближайшимъ образомъ относится сіе къ тому, что было послано отъ филиппійцевъ и доставлено Епафродитомъ апостолу для удовлетворенія его нуждъ. Но можно относить это и къ другимъ услугамъ Епафродита, которыя онъ оказывалъ апостолу — узнику въ его нуждахъ.

Ст. 26. *Понеже желаніемъ желаше видѣти всѣхъ васъ, и тужаше, зане слышаште, яко боль.* Не смотря на то, что Епафродитъ былъ весьма нуженъ Павлу въ Римѣ, апостоль рѣшился отпустить его отъ себя по особенной любви къ филиппійцамъ, чтобы только успокоить ихъ въ скорби и сѣтованіяхъ о его болѣзни.

Желаніемъ желаше. Этимъ оборотомъ рѣчи выражается сильное, искреннее желаніе Епафродита (ср. Лук. 22, 15).

Тужаше. Слово сіе выражаетъ высшую степень печали, чрезмѣрную скорбь (ср. Матѹ. 26, 37), и поставлено въ прошедшемъ вмѣсто настоящаго времени.

Ст. 27. *Ибо боль близъ смерти: но Богъ помилова его: не еяже токмо, но и мене, да не скорбь на скорбь прииму.*

Боль близъ смерти, т. е. такъ сильно былъ боленъ, что находился даже при смерти (ср. Исаи 38, 1).

Помилова его, т. е. Богъ оказалъ Епафродиту

милость, милостиво помогъ ему (ср. Рим. 12, 8), — Богъ. Который попускаетъ болѣзни и возстановляетъ отъ нихъ.

Не егоже токмо, но и мене. Чрезъ возстановленіе Епафродиту здоровья, Богъ явилъ неоцѣненное благо не только ему, но и мнѣ; потому что для меня было бы весьма прискорбно, если бы я не послалъ его къ вамъ назадъ. Выздоровленіе Епафродита было благодѣяніемъ Божиимъ апостолу; потому что онъ весьма любилъ Епафродита и потому что Епафродитъ былъ посланникомъ отъ церкви филиппійской.

Скорбь на скорбь, т. е. чтобы печаль не приложилась къ печали, одна скорбь къ другой (ср. Іезек. 7, 26). Слова апостола объясняются и сами по себѣ изъ тогдашняго его положенія. Именно, положеніе его, какъ узника, было тягостно и само по себѣ; а еще болѣе тягостнымъ оно дѣлалось отъ оскорбленій со стороны лжеучителей (1, 16) и отъ болѣзни принесшаго ему подарокъ. Так. обр. апостоль хотеть сказать: чтобы къ прочимъ моимъ скорбямъ не присоединилась еще и сія скорбь, которая могла бы произойти отъ смерти Епафродита.

Ст. 28. *Скорѣе убо послахъ его, да видѣвши его наки возрадуется, и азъ безпечаленъ пребуду.*

„Скорѣе, т. е. безъ отлагательства, безъ замедленія, съ большою поспѣшностію, приказавши все оставить и итти къ вамъ, дабы освободить васъ отъ печали. Ибо мы радуемся не столько тогда, когда слышимъ, что любимые нами здоровы, сколько тогда, когда видимъ ихъ таковыми; и особенно,

если это случится сверхъ чаянія, какъ случилось тогда съ Епафродитомъ“⁽⁹⁰⁾.

Безпечаленъ, т. е. въ отношеніи къ вамъ, когда узнаю, что Епафродитъ къ вамъ возвратился (ср. 2 Кор. 11, 29). Поелику слово—*безпечаленъ*, по подлиннику, стоитъ въ уравнительной степени, то Златоустъ объясняетъ⁽⁹¹⁾: „не сказалъ: *безпечаленъ*, но—*безпечальнѣйшій*, показывая, что душа его никогда не была безъ печали. Ибо, когда былъ безъ печали говорящій: *кто изнемогаетъ, и не изнемогаю? Кто соблазняется, и азъ не разжизаюся?* (2 Кор. 11, 29). Какъ бы такъ сказалъ: сію печаль отлагаю.“

Ст. 29. *Примите убо его о Господь со всякою радостію, и таковыя честны имъйте.* Изъ любви къ Іисусу Христу примите Епафродита, какъ одного изъ вѣрныхъ рабовъ Божіихъ, — примите со всѣмъ чистосердечіемъ. Любовью къ нему докажите любовь вашу къ Іисусу Христу. Апостоль хвалить предъ филиппійцами Епафродита, показываетъ свое особенное уваженіе къ нему и внушаетъ подобное уваженіе и филиппійцамъ. Этого требовалъ со стороны филиппійцевъ и долгъ справедливости. Это же могло быть средствомъ противъ вреднаго вліянія лжеучителей и вообще тѣхъ, кои мыслили и чувствовали иначе. При помощи твердыхъ христіанъ могли избавиться отъ обольщенія и слабые; потому что и они уважали такихъ учителей, каковъ Епа-

(90) Злат. въ толков. стр. 175.

(91) Тамъ же.

Фродить, и были внимательны къ ихъ наставленіямъ.

„*О Господь*—тоже что духовно, т. е. съ великимъ тщаніемъ, а лучше, *о Господь* значитъ по волѣ Божіей; примите, какъ слѣдуетъ святымъ, и какъ надлежитъ принимать святыхъ, *со всякою*, говоритъ, *радостію*. Все это дѣлаеть для нихъ самихъ, а не для посылаемыхъ; потому что больше пользы дѣлающему добро, нежели приѣмлющему. *И таковыя честны имъйте*, т. е. примите его, какъ слѣдуетъ принимать святыхъ“⁽⁹²⁾.

Здѣсь находимъ для себя наставленіе въ томъ, что людей добрыхъ и благочестивыхъ должно почитать для собственнаго нашего блага.

Ст. 30. *Зане за дѣло Христово даже до смерти приблизися, понудивъ себе вседушно, да исполнитъ ваше лишеніе службы, яже ко мнѣ.*

Дѣло Христово, т. е. дѣло, которое служить къ прославленію Іисуса Христа, приѣмлетъ ради Христа (ср. Мѡ. 25, 36—40), для утвержденія Его вѣры, или дѣло, которое угодно Христу (ср. 1 Кор. 15, 58).

Даже до смерти приблизися. „Не для меня, но для Бога онъ былъ близъ смерти. Хотя онъ и не умеръ по Божію устроенію; впрочемъ подвергался опасности и предавалъ себя самага такъ, что не отрекся бы отъ служенія мнѣ, чтобы ни случилось потерпѣть“⁽⁹³⁾.

⁽⁹²⁾ Злат. въ толков. стр. 176.

⁽⁹³⁾ Злат. въ толков. стр. 177.

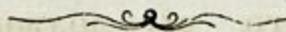
Понуди́въ (паравулевсаменость). Слово сіе собственно значить мало заботиться о своей жизни (вирочемъ здѣсь не въ худомъ смыслѣ), подвергаться опасности. Болѣзнь Епафродита, можетъ быть, зависѣла отъ принужденія на пути, отъ того, что во время болѣзни онъ не восхотѣлъ остановиться на дорогѣ⁽⁹⁴⁾, спѣшилъ притти къ ап. Павлу и исполнить свой долгъ, хотя и съ опасностію жизни, или же совершилъ другіе какіе труды для узника Павла и распространяемой имъ вѣры. На послѣднее указываетъ и св. Іоаннъ Златоустъ⁽⁹⁵⁾: „Вѣроятно, онъ (Епафродитъ), пришедши въ городъ Римъ, нашелъ Павла въ столь великой и тяжелой бѣдѣ, что даже приближеннымъ не возможно было приходить къ нему безопасно, но и сіи приходили съ опасностію. Это обыкновенно бываетъ—особенно въ великихъ бѣдахъ и въ случаѣ чрезвычайнаго царскаго гнѣва. Ибо когда кто, оскорбивши царя, бываетъ заключенъ въ темницу, и находится подъ крѣпкою стражею: тогда воспрещается къ нему приходъ даже домашнимъ, что, вѣроятно, было тогда и съ Павломъ, а Епафродитъ, какъ мужъ неустрашимый, презрѣлъ всю опасность, только бы притти и послужить Павлу, и сдѣлать все, что нужно было. Итакъ, апостоль по двумъ при-

(94) Отъ г. Филипповъ до Рима около 300 верстѣ, если плыть прямо чрезъ Адриатическое море.

(95) Въ толков. стр. 176.—По словамъ Θεодорита, «выраженіемъ *презрѣвъ свою душу* апостоль означаетъ величайшую опасность».

чинамъ представляетъ его достойнымъ почтенія. Во-первыхъ, говорить, онъ подвергался для меня смертной опасности, а во вторыхъ онъ потерпѣлъ сіе, будучи представителемъ города, такъ что награда за его опасность вмѣнялась пославшимъ его; потому что городъ отправилъ его въ видѣ посланника“.

Да исполнитъ ваше лишеніе службы, яже ко мнѣ. Чтобы вознаградить, замѣнить недостатокъ въ вашей услугѣ по отношенію ко мнѣ, чтобы на вашемъ мѣстѣ оказывать мнѣ услугу, которую вы могли бы являть ко мнѣ, но не можете по причинѣ отсутствія (ср. 1 Кор. 16, 17. Филим. ст. 13). Посему и въ словѣ—*лишеніе* не содержится никакого выговора (ср. 2 Кор. 9, 9). Смыслъ въ словахъ апостола, по изъясненію Златоуста (⁹⁶), слѣд.: „городъ не былъ со мною, но оказалъ мнѣ всякую услугу чрезъ Епафродита, приславъ его. Слѣд. недостатокъ вашего служенія онъ восполнилъ. И посему онъ имѣетъ право получить великую честь, такъ какъ онъ одинъ сдѣлалъ за васъ то, что слѣдовало бы сдѣлать всѣмъ. Дѣло ихъ онъ называетъ служеніемъ и лишеніемъ, дабы они не возносились, но были скромны; дабы не думали, что сдѣлали нѣчто великое, но смирились“.



(⁹⁶) Въ толков. стр. 179.

Часть третья.

3. ПРЕДОСТЕРЕЖЕНИЕ ОТЪ ІУДЕЙСТВУЮЩИХЪ ЛЖЕУЧИТЕЛЕЙ (гл. 3).

Въ третьей части ап. Павелъ предостерегаетъ филиппійцевъ отъ іудействующихъ лжеучителей, противопоставляя ихъ ученію — ученіе истинное, ихъ поведенію — жизнь чисто христіанскую.

А) ПРЕДОСТЕРЕЖЕНИЕ ОТЪ ЛЖЕУЧИТЕЛЕЙ ЧЕРЕЗЪ ПОКАЗАНИЕ НЕВѢРНОСТИ ИХЪ ОСНОВАНІЙ (5, 1—14).

Гл. 3. ст. 1. *Прочее же, братія моя, радуйтесь о Господь. Тяжеле убо писати вамъ, мнѣ убо не льпостно, вамъ же твердо.* Радуйтесь, какъ христіане, о сдѣланныхъ вами благодѣяніяхъ. Но чтобы радость ваша не была возмущена, вамъ нужно предостерегать себя отъ лжеучителей. Объ этомъ я хотя уже и упоминалъ вамъ (1, 27—30. 2, 1—16), но опять съ охотою повторяю, чтобы споспѣшествовать вашему спасенію.

Радуйтесь о Господь, т. е. ради Господа Христа (ср. 1, 18. 4, 4. Лук. 10, 20). Радуйтесь о Немъ, какъ о нашемъ верховномъ Благодѣтелѣ, Котораго мы должны благодарить за высочайшія благодѣянія, за Его дары и за соединеніе съ Нимъ (ср. Пс. 5, 10. Фил. 3, 8 и сл.).—радуйтесь о Господѣ нашемъ, на Котораго мы должны надѣяться (ср. Псал. 37, 4 съ ст. 3 и 5) и Котораго должны любить (Притч. 17, 5). Это чувство радости должно выражаться и въ дѣйствіяхъ, которыя указаны въ ст. 10, т. е. въ постоянномъ стремленіи къ соеди-

венію со Христомъ и къ достиженію блаженства, Имъ приготовленнаго, также въ охотномъ перенесеніи всѣхъ скорбей за Его ученіе. Всѣ сіи дѣйствія, очевидно, противопологаются дѣйствіямъ іудействующихъ лжеучителей, ихъ главнымъ положеніямъ (ст. 2 и 18), по коимъ они цѣнили выше всего внѣшнія блага и преимущества, надѣясь на свою собственную законную праведность. По отношенію къ симъ мыслямъ, ап. Павелъ хочетъ сказать филиппійцамъ: берегитесь іудейскихъ лжеучителей, не прельщайтесь ихъ образомъ мыслей и дѣйствій, ихъ обѣщаніями, кои не могутъ сравниться съ благодарственною радостію о Христѣ, съ надеждою на Него, какъ на Виновника богатой милости и блаженства христіанъ.

Таяжде. Этимъ апостоль даетъ знать, что онъ хочетъ повторить предъидущую рѣчь если не по выраженію, то по смыслу ея и по предмету (1, 27—30; 2, 1—16). Въ объясненіе словъ: *таяжде писати блаж. Феодоритъ* замѣчаетъ: „не иное имъ посланіе написалъ, но въ семъ многія далъ имъ наставленія“.

По изъясненію Златоуста ⁽⁹⁷⁾, „Павелъ ободряетъ филиппійцевъ, которые находились въ великой печали. А печалились они потому, что не знали, каковы обстоятельства Павловы; печалились потому, что почитали его умершимъ; печалились о проповѣди, объ Епафродитѣ. Итакъ, сообщая имъ обо

(97) Въ толков. стр. 193.

всемъ этомъ удовлетворительное извѣстіе, онъ и присовокупляетъ: *прочее же, братіе моя, радуйтесь.* Теперь, говоритъ онъ, вы не имѣете причины печалиться: Епафродитъ, о которомъ скорбѣли, съ вами, — съ вами же и Тимоѳей, и я иду, евангеліе прerusпѣваетъ. Чего еще недостаетъ вамъ? *Радуйтесь.* Галатовъ апостоль называетъ *чадами* (Гал. 4, 19), а сихъ братіями. Ибо, когда онъ хочетъ или исправить что либо, или показать особенную любовь, то называетъ чадами, а когда бесѣдуетъ съ большимъ почтеніемъ, то называетъ братіями. *Прочее, братіе моя,* говоритъ онъ, *радуйтесь о Господь* (Фил. 3, 1). Хорошо сказалъ: *о Господь*, а не мірскою радостію; ибо это не значитъ радоваться. Самыя скорби за Христа, говоритъ апостоль, заключаютъ въ себѣ радость“.

Ст. 2. *Блюдитесь отъ псовъ, блюдитесь отъ злыхъ дѣлателей, блюдитесь отъ съченія.* Ап. Павелъ предостерегаетъ отъ тѣхъ лжеучителей, которые хотя отдѣлились отъ іудейства и сдѣлались христіанами, но не измѣнились въ образѣ прежнихъ своихъ мыслей, продолжая почитать обрядовой Моисеевъ законъ и стараясь унижать апостола. Онъ называетъ ихъ псами, такимъ именемъ, которое у восточныхъ народовъ означаетъ наглыхъ, дерзкихъ людей, называетъ такъ за ихъ злобу къ другимъ. Такъ обр. ап. Павелъ предостерегаетъ отъ тѣхъ, коихъ онъ описалъ уже въ 1 гл. посланія и коихъ послѣ (3, 18. 19) называетъ врагами креста Христова. Изъ сравненія съ ст. 3 явствуется, что это были іудействующие лжеучители, какъ и въ Галатіи (Гал. 4, 11. 12). Они старались склонить на свою сторону

христіанъ изъ язычниковъ и убѣдить ихъ, что только чрезъ обрѣзаніе можно быть угоднымъ Богу и блаженнымъ, а съ обрѣзаніемъ должно соединять исполненіе и всего Моисеева закона (ср. Дѣян. 15, 1. 5. Гал. 5, 3).

Блюдитесь, т. е. остерегайтесь (ср. Марк. 8, 15. 12, 38).

Отъ псовъ. Слово сіе употребляется на востокѣ для выраженія людей злыхъ, низкихъ, алчныхъ и безстыдныхъ, по ихъ образу мыслей и дѣйствій. „Кого-жъ Павелъ называетъ псами? спрашиваетъ Златоустъ и отвѣчаетъ⁽⁹⁸⁾: въ Филиппахъ были нѣкоторые, на коихъ онъ намекаетъ во всѣхъ посланіяхъ, іудеи мерзкіе и гнусные, корыстолюбивые и властолюбивые, кои, желая отторгнуть многихъ изъ вѣрующихъ, проповѣдывали и христіанство и іудейство, искажая евангеліе; и поелику трудно было распознать ихъ, то апостолъ и говоритъ: *блюдитесь отъ псовъ.* Іудеи уже не чада. Нѣкогда назывались псами язычники, а теперь они; почему? Потому что какъ язычники были отчуждены отъ Бога и Христа, такъ нынѣ отчуждены они. И симъ показываетъ ихъ безстыдство, и наглость, и великое удаленіе отъ чадъ. А что язычники назывались нѣкогда псами, то слушай, что говоритъ хананеянка: *ей Господи! ибо и пси ядятъ отъ крупницъ, падающихъ отъ трапезы господей своихъ* (Мѡ. 15, 27). Поелику же и псы бываютъ при столѣ, то дабы іудеи лишены были и сего, апостолъ присо-вокупляетъ причину, по которой и отчуждаетъ

(98) Въ толков. стр. 194 и 195.

ихъ, говоря: *блюдитесь и отъ злыхъ дѣлателей*. Ибо они дѣйствуютъ, говорятъ, на зло и дѣйствованіе ихъ гораздо хуже бездѣйствованія; они разстроиваютъ благоустроенное. *Блюдитесь, говоритъ, отъ свщенія*. Обрѣзаніе у іудеевъ важно было, поелику ему уступалъ и законъ, и суббота была ниже его; ибо для совершенія обрѣзанія нарушалась и суббота, а для соблюденія субботы никогда не нарушался законъ обрѣзанія. Посему-то Павелъ не употребляетъ имени обрѣзанія, и говоритъ: *блюдитесь отъ свщенія*. Не сказалъ, что обрѣзаніе худо, обрѣзаніе излишне, чтобы не поразить этимъ людей; но дѣлаетъ благоразумнѣе: отъ предмета отводитъ, а выраженіе употребляетъ пріятное, заботясь преимущественно о дѣлѣ. Къ галатамъ же не такъ пишетъ. Поелику у нихъ была великая болѣзнь, то апостоль открыто и полновластно употребляетъ— *свщеніе*; филиппійцамъ же, которые ничего такого не дѣлали, угрождаетъ выраженіемъ“ (99).

(99) Нѣкоторые изъ новѣйшихъ толковниковъ въ словѣ: *отъ свщенія* видятъ не іудейское обрѣзаніе, потерявшее силу и значеніе въ новомъ завѣтѣ, а указаніе на суевѣрный обычай нѣкоторыхъ идолопоклонниковъ въ честь своихъ идоловъ дѣлать себѣ на тѣлѣ нарѣзы, изуродовать себя (3 Цар. 18, 28. Втор. 14—1). Такъ обр., подъ словомъ, *свщеніе*, разумѣютъ противоположное обрѣзанію (ст 3) дѣйствіе идолослужителей. Но такое объясненіе не согласнo съ слѣд. стихами, гдѣ идетъ рѣчь о тѣхъ, кои держались іудейскаго образа мыслей, а не языческаго. «Потому что, какъ изъясняетъ Златоустъ, совершающіе обрѣзаніе не иное что дѣлаютъ, какъ отсѣкаютъ плоть. Ибо когда это дѣйствіе перестало быть законнымъ, то

Въ предостереженіи апостола мы находимъ для себя наставленіе, что должно удаляться еретиковъ и лжеучителей съ ихъ пагубными мнѣніями.

Ст. 3. *Ибо мы есмь обрѣзаніе, иже духомъ Богу служимъ, и хвалимся о Христь Иисусъ, а не въ плоти надѣемся.* Мы истинно обрѣзанные,—мы, которые имѣемъ обрѣзаніе сердца (ср. Рим. 2, 28), которые поклоняемся Богу духомъ и истиною (ср. Іоан. 4, 23), а не на чувственное что нибудъ надѣемся, напр. на обрѣзаніе плоти, на Моисеевъ обрядовый законъ. „Если же должно искать истиннаго обрѣзанія, говорить, то найдете оное у насъ, *иже духомъ Богу служимъ*, т. е. кои служимъ Богу духовно“ (100). Такъ обр. подъ обрѣзаніемъ разумѣются здѣсь всѣ истинно вѣрующіе хрістіане какъ изъ іудеевъ, такъ и изъ язычниковъ,—всѣ духовно-обрѣзанные чрезъ измѣненіе и исправленіе сердца (Кол. 2, 11. Рим. 2, 26—29. 1 Кор. 7, 19).

Духомъ Богу служимъ, а не тѣломъ, чрезъ исполненіе однихъ внѣшнихъ обрядовъ (Іоан. 4, 24).

Хвалимся о Христь. Мы хвалимся Христомъ, т. е. тѣмъ, что соединены со Христомъ (ср. 1 Кор. 1, 30), чрезъ Котораго мы дѣлаемъ то, чего никогда нельзя сдѣлать чрезъ одинъ Моисеевъ законъ.

Не въ плоти. Мы надѣемся не на происхождение отъ предковъ, не на внѣшнее исполненіе обрядовъ

оно есть не что иное, какъ сѣченіе и отсѣченіе плоти. Слѣд. обрѣзаніе онъ такъ называетъ или по сказанной причинѣ, или потому, что покушались разсѣчь церковь». — Въ толков. стр. 196.

(100) Златоустъ въ толков. стр. 196.

Моисеева закона, чтобы т. е. чрезъ то и другое можно было достигнуть намъ нравственнаго совершенства и вѣчнаго блаженства. Потому что слово — *плоть* означаетъ иногда не одно тѣло, но и всю внѣшность, внѣшнее состояніе и даже внѣшнее преимущество (2 Кор. 11, 18. Рим. 4, 1. Евр. 7, 16. 9, 10). Ап. Павелъ объясняетъ это въ слѣд. стихахъ примѣромъ, въ которомъ указаны нѣкоторыя изъ внѣшнихъ преимуществъ.

Ст. 4. *Ибо и азъ имѣю надѣяніе такожде во плоти; аще кто инъ мнитъ надѣяться во плоти, азъ паче.* Слово надѣяніе выражаетъ то, на чемъ основываютъ надежду, — то, что даетъ поводъ къ похвалѣ, что составляетъ причину и предметъ похвалы (ср. 4 Цар. 18, 19). Апостоль хотеть сказать: если бы я захотѣлъ хвалиться, то дѣйствительно могъ бы хвалиться тѣмъ преимуществомъ, въ которомъ полагаютъ все свое достоинство іудействующіе лжеучители (2 Кор. 11, 18). Мысль эту онъ раскрываетъ въ слѣд. стихахъ, именно — что убѣжденъ въ незначительности всѣхъ іудейскихъ преимуществъ, особенно въ сравненіи съ благодатію, которая сообщается намъ чрезъ Іисуса Христа. Слово *подъ плотию* разумѣются здѣсь какъ вообще внѣшнія предписанія и дѣла закона, такъ и въ частности обрѣзаніе, которое совершалось на плоти (Гал. 3, 3. 6, 12. Еф. 2, 11).

Св. Златоустъ такъ объясняетъ (¹⁰¹): „что снѣ выражаетъ здѣсь словами: *надѣяніе и во плоти*? Похвалу себѣ, дерзновеніе, важность. И хорошо присо-

(¹⁰¹) Златоустъ въ толков. стр. 197 и 198.

вокупилъ это. Ибо, если бы онъ, будучи изъ язычниковъ, охуждалъ обрѣзаніе, и не обрѣзаніе только, но и тѣхъ, кои уже не во время принимаютъ оное: то показалось бы, что онъ нападаетъ на оное потому, что лишенъ благодатнаго происхожденія іудейскаго, не зналъ великихъ его преимуществъ и не имѣлъ въ нихъ участія; но когда онъ имѣетъ участіе и охуждаетъ, то охуждаетъ не потому, что не имѣетъ участія, но потому, что зналъ,—не по невѣдѣнію, но въ слѣдствіе совершеннаго знанія. Если вы надѣтесь, говорить, то *авъ паче*“.

Въ слѣд. двухъ стихахъ (5 и 6) ап. Павелъ перечисляетъ свои преимущества, коими хвалились вмѣстѣ съ прочими іудеями и лжеучители филиппійскіе.

Ст. 5. *Обрѣзанъ осмодневно, отъ рода Израилева, колѣна Веніаминава, Евреинъ отъ Еврей, по закону Фарисей* (ср. 2 Кор. 11, 22).

Обрѣзанъ осмодневно. Апостоль сначала выставляетъ то, чѣмъ особенно хвалились іудеи, и въ чемъ заключалось обязательство исполнять весь законъ Моисеевъ. Изъ обрѣзанія въ осьмой день видно, что онъ рожденъ іудеемъ, а не прозелитомъ, т. е. „что онъ ни пришлецъ, ни отъ пришлецовъ“ (*Злат.*). А природный іудей, по мнѣнію іудейскому, имѣлъ гораздо больше преимуществъ предъ прозелитомъ.

Отъ рода Израилева, т. е. отъ потомковъ Іакова, а не отъ Исава, не отъ идумеевъ. *Златоустъ,* приведши слова: *отъ рода Израилева,* продолжаетъ (¹⁰²):

(¹⁰²) Въ толков. стр. 199.—Въ объясненіе словъ: *колѣна Веніаминава* блаж. Феодоритъ пишетъ: «Я не отъ полура-

„видно, что онъ и отъ родителей не пришлецовъ. Но чтобы ты не подумалъ, что *отъ рода Израилева* значить отъ десяти колѣнъ, то говоритъ: *отъ колѣна Веніаминава*; слѣд. изъ почетнѣйшаго; потому что въ удѣлѣ сего колѣна были участки священниковъ“. О происхожденіи своемъ отъ колѣна Веніаминава (ср. Дѣян. 22, 3. 23, 6) Павелъ могъ знать по общему обыкновенію іудеевъ, тщательно наблюдавшихъ за своимъ родословіемъ, хотя предки ап. Павла, въ его время, уже болѣе 500 лѣтъ жили въ разсѣяніи и смѣшеніи.

Еврейскъ отъ Еврей. „Симъ показываетъ, что онъ не пришлецъ, но издревле отъ знаменитыхъ іудеевъ. Ибо можно быть и отъ Израиля, но не евреемъ отъ евреевъ: поелику многіе уже испортили свой родъ и забыли свой языкъ, смѣшавшись съ другими народами. Так. обр. онъ показываетъ здѣсь или чистоту, или особенное благородство своего происхожденія“ (103). Согласно съ симъ объясненіемъ Златоуста, слова апостола слѣдуетъ понимать, что онъ произошелъ не только отъ отца и матери природныхъ евреевъ, но и отъ цѣлаго ряда предковъ, кои держались одной іудейской вѣры.

По закону Фарисей. Въ разсужденіи толкованія и исполненія закона я принадлежалъ къ самой строгой іудейской сектѣ,—къ сектѣ фарисейской, которая, по причинѣ строгихъ ея правилъ, считается важнѣйшею (Дѣян. 26, 5. 22, 3. 23, 6).

бынь, но отъ свободныя происхожу, отъ Рахили возлюбленной».

(103) Златоустъ въ толков. стр. 199.

Ст. 6. *По ревности юнизъ церковь Божію, по правдѣ законныйъ бывъ непороченъ.*

По ревности. Относительно ревности, которая требовалась отъ іудеевъ въ защищеніи своей вѣры и заслуживала у нихъ похвалу (Гал. 1, 13. 1 Тим. 1, 13). Хотя апостолъ иногда съ прискорбіемъ воспоминаетъ о прежнемъ своемъ состояніи; но здѣсь приводится оно, поелику ему, какъ іудеянину, прежде приносило честь и похвалу и поелику у его сродниковъ считалось преимуществомъ.

По правдѣ. Что касается до оправданія, которое можетъ быть получено чрезъ исполненіе закона Моисеева.

Непороченъ, по суду іудеевъ. Законъ Моисеевъ съ его внѣшними предписаніями я исполнялъ такъ точно, что никто мнѣ съ этой стороны не можетъ сдѣлать упрека (Гал. 1, 14).

Какъ въ предъидущихъ двухъ стихахъ (5 и 6) ап. Павелъ показывалъ всѣ прежнія свои преимущества: такъ и въ слѣд. двухъ стихахъ (7 и 8) показываетъ ничтожность ихъ въ сравненіи съ выгодою и преимуществомъ, котораго нашелъ онъ въ христіанствѣ.

Ст. 7. *Но яже ми бяху приобрѣтенія, сія вмѣнихъ Христа ради тщету.*

Яже ми бяху приобрѣтенія. Что мнѣ тогда, какъ я былъ еще іудеемъ, казалось полезнымъ, и по отношенію къ временному житію было прибрѣтеніемъ.

Христа ради тщету. Всѣ блага, которыя я, какъ іудей, имѣлъ, и которыя могъ бы имѣть доселѣ, если бы оставался іудеемъ, — всѣ почести, заслуженныя мною у людей, я почелъ за маловажное,

даже за ничтожное, въ сравненіи съ величайшими благами христіанства, или въ сравненіи съ тѣмъ высшимъ благомъ, котораго я тогда не имѣлъ, а теперь получилъ чрезъ соединеніе со Христомъ. *Тщетою* называетъ апостоль всѣ преимущества іудейскія также и потому, что они препятствовали ему къ соединенію съ Иисусомъ Христомъ, Источникомъ блаженства (Гал. 1, 10).

Вмѣняхъ. Я считалъ это за тщету, когда перешелъ къ христіанству, и доселѣ, даже въ узахъ моихъ, смотрю на это также (ст. 8).

Ст. 8. *Но убо вмѣняю вся тщету быти за превосходящее разумніе Христа Иисуса Господа моего. Его же ради всѣхъ отщетихся, и вмѣняю вся уметы быти, да Христа приобрящу.*

Вся, т. е. всѣ тѣ преимущества и соединенныя съ ними внѣшнія выгоды, которыя я имѣлъ, и теперь еще опять могъ бы получить, если бы мнѣ отказать отъ христіанской вѣры и перейти къ іудейству.

За превосходящее, т. е. ради познанія Иисуса Христа, которое далеко превосходитъ все прочее, если сравнивать съ нимъ.

Разумніе. Слово сіе (гносисъ) какъ здѣсь, такъ и въ другихъ мѣстахъ, гдѣ говорится о познаніи Бога и Христа, выражаетъ не познаніе, приобрѣтенное только путемъ историческимъ, или разумомъ, но познаніе живое, которое освѣщаетъ нашу внутреннюю природу, успокоиваетъ сердце и доставляетъ намъ блаженство,—такое познаніе, при которомъ собственнымъ опытомъ дознають, что въ

евангеліи Христовомъ заключается божественная сила и премудрость.

Отщетишся. Слово сіе можетъ значить: я понесъ чрезъ это потерю, но здѣсь указываетъ на нѣчто произвольное и означаетъ: я отказался отъ этого (Мѡ. 16, 24).

Уметы. Слово сіе на греческомъ языкѣ (*скивала*) собственно значить грязь, соръ, навозъ, нѣчто негодное, ничего нестоющее (Прем. Сол. 7, 9). Даже въ теперешнемъ моемъ тяжкомъ положеніи я считаю всѣ оныя выгоды ничего незначущими въ сравненіи съ тѣми неоцѣненными благами, которыя я пріобрѣлъ чрезъ соединеніе со Христомъ и еще болѣе надѣюсь ихъ пріобрѣсть.

Да Христа пріобрязу. Слова сіи стоятъ въ тѣсной связи съ словами: *отщетишся* и *пріобрѣтенія* (ст. 7), и выражаютъ: чтобы снискать милость Христа, чтобы быть соединену съ Нимъ.

Примѣръ апостола (ст. 3—9) долженъ побуждать и насъ къ тому, чтобы мы не на дѣялись на вѣшнія преимущества, на свое происхожденіе, на свои познанія и исполненіе обязанностей, а возлагали всю надежду на единого Господа Іисуса Христа и въ Немъ одномъ искали спасенія.

Ст. 9. *И обрящуся въ немъ, не имый моя правды, яже отъ закона, но яже вѣрюю Іисусъ Христовою, сущую отъ Бога правду въ вѣрь.* Здѣсь апостоль противопоставляетъ оправданію отъ дѣлъ закона оправданіе отъ вѣры (ср. Рим. 3, 21—24).

И обрящуся въ немъ, не имый моя правды. Чрезъ соединеніе мое со Христомъ, посредствомъ живой вѣры въ Него, я теперь оправданъ, не страшусь наказаній

отъ Бога, а составляю предметъ особенной Его отеческой любви и надѣюсь отъ Него высшихъ благъ какъ въ сей, такъ и въ будущей жизни.

Яже отъ закона, т. е. правда, которая получается чрезъ законъ (Рим. 3, 20). Какъ соединенный со Христомъ, я не имѣю собственнаго, мною самимъ приобрѣтеннаго (т. е. чрезъ исполненіе закона, собственными заслугами) права на свободу отъ наказаній за грѣхи и на блаженство, но имѣю право, которое получаютъ только чрезъ вѣру во Христа, которое Богъ даруетъ только подъ условіемъ вѣры (Рим. 10, 3).

Подъ *правдою* чрезъ вѣру во Христа здѣсь, подобно какъ въ посланіяхъ къ Римлянамъ и Галатамъ, разумѣется право, по которому человѣкъ, примиряясь съ Богомъ, получаетъ свободу отъ грѣха и отъ слѣдующихъ за нимъ наказаній, получаетъ *власть надомъ Божиимъ быти* (Рим. 5, 1. 10). Это оправданіе получается чрезъ вѣру во Христа, нашего Искупителя, или сообщается намъ отъ Бога по вѣрѣ, подъ условіемъ вѣры (Рим. 3, 22. 25. Гал. 3, 24), а не дѣлами, предписываемыми закономъ (Рим. 10, 3). Ап. Павелъ хочетъ сказать, что онъ не за свое, согласное съ закономъ поведеніе, оправданъ отъ Бога и имѣетъ право ожидать свободы отъ наказанія; потому что никто собственно своею добродѣтелію не можетъ получить этого. Только тотъ, кто вѣруетъ, что Иисусъ Христосъ есть Сынъ Божій, что смерть Его, какъ смерть Богочеловѣка, вполнѣ удовлетворяетъ правосудію Божію за грѣхи наши,—только тотъ получаетъ

оправданіе предъ Богомъ и очищается отъ всѣхъ грѣховъ (Кол. 2, 5. 2 Тим. 3, 15).

Ст. 10. *Яко разумѣти Его, и силу воскресенія Его, и сообщеніе страстей Его, сообразуясь смерти Его.*

Яко разумѣти Его. Здѣсь познаніе разумѣется не умозрительное, а дѣятельное. Ап. Павелъ говоритъ о томъ познаніи Христа, которое пріобрѣтается постепенно, которое есть источникъ истинной мудрости, спокойствія и блаженства, чего не могли доставить всѣ преимущества іудеевъ. „Вѣрою, по объясненію Златоуста (104), пріобрѣтается познаніе о Богѣ, а безъ вѣры невозможно познать Его; вѣрою должно познавать силу воскресенія Его; ибо какое умствование убѣдитъ насъ въ воскресеніи? Никакое, а только одна вѣра.“

Силу воскресенія Его, т. е. силу, которою Онъ побѣдилъ смерть, отверзъ людямъ двери къ царствію небесному. Подъ силою воскресенія Христова можно разумѣть вообще дѣйствія или слѣдствія воскресенія Иисуса Христа, а въ частности наше собственное воскресеніе, какъ ближайшее изъ сихъ слѣдствій (1 Кор. 15, 17. 22. 23). Но поелику мысль у апостола какъ бы доканчивается и объясняется послѣ (ст. 21); то очевидно, что подъ силою воскресенія Христова должно разумѣть слѣдствія новой благодатной жизни со времени воскресенія Иисуса Христа, — слѣдствія, которыя испытываютъ христіане еще въ сей жизни, которыя и апостоль испыталь уже на себѣ самомъ (ср. 2 Кор. 4, 10, 12, 9. Фил. 4, 13. Рим. 4, 24 и сл.). Воскресеніе Иисуса Христа, дѣй-

(104) Въ толков. стр. 217.

ствительно, есть торжественное утверждение всѣхъ обѣтованій, которыя Богъ даровалъ намъ чрезъ Христа. Въ немъ заключается надежда наша на получение всѣхъ этихъ обѣтованій въ сей и въ будущей жизни. А съ этимъ соединяется и постоянное стремление наше быть благодарными за благодѣянія Иисусовы и изъ благодарности достигать святости и общенія съ небесными гражданами.

Сообщеніе страстей Ею. Я принимаю участіе въ страданіяхъ Иисуса Христа, поколику я съ Нимъ и для Него страдаю,—какъ и Онъ, умираю плотію, показываю себя послушнымъ Богу Отцу. Слѣд. подъ *сообщеніемъ страстей* разумѣется не только перенесеніе страданій, подобныхъ тѣмъ, кои терпѣлъ Христосъ, но и перенесеніе съ подобнымъ Ему благодушіемъ (Рим. 8, 17. 19. Матѣ. 10, 38. 16, 24). Изъ любви ко Христу и по желанію сдѣлаться подобнымъ Ему, страданія для апостола были весьма вожделѣнны. „Отъ вѣры зависитъ и общеніе въ страданіяхъ, объясняетъ Златоустъ ⁽¹⁰⁵⁾; какимъ образомъ? Еслибъ мы не увѣровали, то не страдали бы; если бы не вѣровали, что спострадавши Христу, мы будемъ и царствовать съ Нимъ, то не терпѣли бы страданій.“

Собразуясь смерти Ею. Ап. Павелъ былъ подобенъ умершему Христу, потому что терпѣлъ страданія отъ людей за истину. Страданія апостола могли причинить ему и смерть, потому что близки были къ ней (2 Кор. 4, 10). Павелъ могъ употребить это выраженіе; поелику онъ тогда опредѣленно еще

(105) Въ толков. стр. 218.

не зналъ, умереть ли онъ или нѣтъ мученической смерти въ этихъ самыхъ узакъ (2, 17).

Ст. 11. *Аще како достигну въ воскресеніе мертвыхъ.* Апостоль Павелъ говоритъ здѣсь, какъ смертный и грѣшный человѣкъ. Будучи смертнымъ, онъ не держитъ еще надѣяться на награду за свои подвиги, или на воскресеніе къ вѣчной жизни, а только представляетъ себя стремящимся къ тому.

Аще како достигну (ср. Дѣян. 26, 7. Еф. 4, 13), т. е. я стараюсь достигнуть. Слова — *аще како* выражаютъ не столько сомнѣніе, сколько стремленіе и ожиданіе (ср. Рим. 1, 10. 11, 14. Дѣян. 27, 12). А вмѣстѣ съ ожиданіемъ, очевидно, могла имѣть мѣсто и надежда, основанная на вѣрѣ въ І. Христа.

Воскресеніе мертвыхъ. Подъ этими словами разумѣется не воскресеніе праведныхъ и грѣшныхъ людей вообще (Іоан. 5, 29), а воскресеніе въ тѣсномъ смыслѣ, воскресеніе для блаженства однихъ праведниковъ (Іоан. 6, 40). Воскресеніе здѣсь тоже, что и жизнь вѣчная (Іоан. 3, 16), жизнь (Рим. 8, 6), востаніе къ жизни (Рим. 8, 11). У ветхозавѣтныхъ писателей воскресеніе также нерѣдко принимается въ тѣсномъ смыслѣ, въ смыслѣ воскресенія праведныхъ, вѣрныхъ читателей Бога (Псал. 1, 5). Смыслъ у апостола слѣд.: чтобы я, будучи подобенъ Христу въ страданіяхъ, принялъ также участіе въ Его славѣ по душѣ и по тѣлу, послѣ воскресенія изъ мертвыхъ.

Ст. 12. *Не зане уже достигнухъ, или уже совершихся: юною же аще и постигну, о немже и постиженъ быхъ отъ Христа Іисуса.* Я далекъ отъ той мысли, чтобы почитать себя достигшимъ цѣли быть подобнымъ

Христу въ жизни и смерти: но я стремлюсь только достигнуть этого. Павелъ смотритъ на себя, какъ на такого человѣка, который находится еще на пути къ цѣли, который много еще долженъ дѣлать, —смотреть для того, чтобы своимъ уничиженіемъ побудить филиппійцевъ къ большому и большому совершенству. Образъ выраженія, какъ очевидно, заимствованъ съ скорого хожденія (1 Кор. 9, 24—26).

Достигохъ. При этомъ глаголѣ, для полноты смысла, должно подразумѣвать: *воскресеніе* (ст. 11), или *почести* (ст. 14). Объятый пламенною ревностію по вѣрѣ, Павелъ какъ бы не договариваетъ среди этого сердечнаго движенія.

Совершихся, т. е. какъ будто бы я уже достигъ цѣли, будто бы получилъ побѣду, прибрѣлъ похвалу. Слово—*совершаться* (теліусфе) у язычниковъ употреблялось о борцахъ или упражняющихся въ бѣганіи. Тотъ изъ нихъ назывался совершенный, кто одерживалъ надъ другими побѣду, или получалъ первенство. А у христіанъ совершенными называются тѣ, кои достигли цѣли своего духовнаго поприща,—достигли нравственнаго совершенства или *мѣры возраста исполненія Христова* (Евр. 11, 40. 12, 23. Еф. 4, 13). Павелъ, сравнивая себя съ подвижникомъ во время бѣганія, не почитаетъ себя достигшимъ цѣли, а признается, что, не смотря на всѣ его подвиги, онъ еще не совершилъ многого, что нужно совершить, и не сдѣлался тѣмъ, чѣмъ долженъ быть.

Гоню же еще и постигну (ср. 1 Кор. 9, 24). „Жизнь моя еще въ подвигахъ, я еще далекъ отъ цѣли, еще не близокъ къ наградамъ, еще бѣгу, еще гоню.

Не сказалъ бѣгу, но—*июю*, и справедливо. Ибо извѣстно, съ какимъ усиленіемъ стремится гонящій онъ не смотреть ни на кого, съ великимъ напряженіемъ отталкиваетъ всѣхъ препятствующихъ, и умъ, и взоры, и силу, и душу, и тѣло устремляетъ къ одному, не имѣя въ виду ничего другаго, кромѣ награды. Если же Павелъ, такъ гонящій, столько пострадавшій, говоритъ еще: *аще и постигну*, то что скажемъ мы, лежащіе на боку? (106).

О немже, т. е. въ какомъ отношеніи, для какой цѣли (ср. Мѡ. 26, 50. Кол. 4, 7. Еф. 2, 10).

Постиженъ быхъ отъ Христа Іисуса. Здѣсь содержится краткое, но живое описаніе обращенія Павлова къ христіанству (Дѣян. гл. 9). Апостоль сравниваетъ себя съ человѣкомъ, который хотѣлъ убѣжать отъ Христа, и между тѣмъ пойманъ Имъ или настигнутъ. По смыслу своему, слова апостола значатъ то, что Христосъ остановилъ его и взялъ его среди поприща, такъ что онъ постиженъ былъ тѣмъ, къ чему призванъ (ст. 14. Ср. 2 Цар. 7, 8). „Я былъ, говоритъ, изъ числа погибающихъ, утопалъ, былъ близокъ къ гибели; но Богъ спасъ меня: ибо Онъ преслѣдуетъ насъ убѣгающихъ отъ Него съ великою стремительностію. Словами: *постиженъ быхъ*, апостоль выразилъ и ревность Бога, хотящаго постигнуть насъ, и наше великое отвращеніе отъ Него, заблужденіе, и то, что мы удалились отъ Него“ (107).

(106) Злат. въ толков. стр. 223.

(107) Тамъ же.

Ст. 13. *Братіе, азъ себе не у помышляю достишиа: едино же, задняя убо забывая, въ предняя же простираяся.*

Ст. 14. *Со усердіемъ юноу, къ почести вышняю званія Божія о Христь Іисусь.* Сознавая, что я еще не достигъ цѣли, и обращая постоянное вниманіе къ ея достиженію, я смотрю только впередъ, но не обращаюсь назадъ, не останавливаюсь въ своемъ стремленіи, но непрестанно стараюсь достигнуть того совершенства, къ которому я призванъ.

Ст. 13. *Едино же,* т. е. объ одномъ только забочусь, къ одному только стремлюсь, какъ къ цѣли.

Задняя убо забывая, т. е. я не забочусь о томъ, что позади меня. Какъ бѣгущій на поприщѣ не оглядывается назадъ, опасаясь замедлить и потерять изъ виду цѣль; такъ и я не смотрю на прошедшее, думаю не о томъ, что я уже сдѣлалъ добраго со времени обращенія моего къ христіанству, — не о томъ, что я исполнилъ, но о томъ, что еще предомною находится, что остается еще мнѣ исполнить.

Въ предняя ⁽¹⁰⁸⁾ *же простираяся.* Слова сіи взяты съ бѣгущихъ на поприщѣ, кои напрягаютъ всѣ члены тѣла, особенно голову и руки, чтобы какъ можно скорѣе бѣжать и достигнуть цѣли ⁽¹⁰⁹⁾. Когда простираемъ, объясняетъ Златоустъ ⁽¹¹⁰⁾,

⁽¹⁰⁸⁾ *Въ предняя*—выражаетъ остающійся путь, который апостоль имѣлъ предъ собою до конца или цѣли своего стремленія.

⁽¹⁰⁹⁾ Свидѣт. Діогена Лаерція въ толков. Розенмюллера.

⁽¹¹⁰⁾ Въ толков. стр. 232.

значитъ стараемся взять что либо прежде, нежели достигли. Ибо кто простирается, тотъ старается предупредить свои ноги, еще бѣгущія, остальными частями тѣла протягиваясь впередъ и простирая свои руки, дабы какъ нибудь скорѣе податься впередъ“. Смыслъ въ словахъ апостола слѣд.: я устремляю взоръ на то, что предо мною; я обращаю все свое вниманіе на то, что я, какъ христіанинъ, долженъ еще дѣлать для достиженія обѣщаннаго блаженства, и на то, чтобы не уклониться отъ прямого пути и отъ цѣли, къ которой долженъ стремиться. Апостолъ внушаетъ симъ, что чрезъ частое самонадѣянное обращеніе къ содѣянному нами добру мы препятствуемъ надлежащему нашему успѣху въ добрѣ. Напротивъ, чѣмъ живѣе представляемъ себѣ наше разстояніе отъ цѣли, намъ предназначенной, тѣмъ вѣрнѣе бываетъ успѣхъ.

Ст. 14. *Со усердіемъ ѿню, къ почести вышнѣю званія Божія о Христѣ Іисусѣ.* Апостолъ опять заимствуетъ образъ съ бѣгущихъ на поприщѣ (1 Кор. 9, 24), чтобы показать необходимость усилія нашего для полученія наградъ, которыя обѣщаны христіанамъ. Награда же, обѣщанная намъ Богомъ чрезъ Христа, состоитъ въ вѣчномъ блаженствѣ.

Со усердіемъ ѿню, т. е. я бѣгу, или направляю бѣгъ свой къ цѣли. Слово *ѿню* (діоко) значитъ не только бѣжать, но бѣжать скоро, быстро, или спѣшить.

Къ почести. Это составляетъ награду бѣгущаго на поприщѣ, который достигъ цѣли. Награда сія для подвижниковъ христіанъ уготована въ будущемъ

мірѣ (ср. 2 Тим. 4, 8. 1 Кор. 9, 25). Память о будущей жизни содѣйствуетъ къ достиженію блаженства, побуждая насъ къ нравственному совершенству.

Вышняяго званія (ср. Еф. 1, 18). Какъ подвизавшихся на поприщѣ начальники призывали къ себѣ для награды съ возвышеннаго мѣста, на которомъ сидѣли; такъ и Богъ съ возвышеннаго также мѣста, т. е. съ неба, чрезъ Іисуса Христа, т. е. чрезъ Его ученіе, призываетъ насъ, подвизающихся на пути добродѣтели. Апостоль хочетъ показать награду, которая составляетъ предметъ небеснаго призванія Божія чрезъ Іисуса Христа, или къ достиженію которой Богъ съ неба призвалъ его: тамъ награда, тамъ и Раздаватель награды. Впрочемъ, чтобы кто не почелъ будущее блаженство одною наградою за нашу вѣру и благочестіе, апостоль прибавляетъ, что оно есть вмѣстѣ дѣйствіе благоволенія Божія, по заслугамъ Іисуса Христа (ср. Рим. 6, 27). Так. обр. стремленіе къ вѣчному блаженству должно быть соединено съ ревностію и самопожертвованіемъ, должно продолжаться до конца жизни (ст. 12—14). А средствомъ къ продолженію этаго стремленія должно быть воспоминаніе о томъ, что оно указано намъ Самимъ Богомъ (ст. 14), что мы далеки еще отъ цѣли, намъ предназначеной (ст. 12. Ср. Мѡ. 5, 6), также частое обращеніе къ примѣру совершенныхъ христіанъ (ст. 17) и представленіе пагубныхъ слѣдствій уклоненія отъ цѣли (ст. 19).

Б) ПРЕДОСТЕРЕЖЕНИЕ ОТЪ ЛЖЕУЧИТЕЛЕЙ ЧРЕЗЪ УКАЗАНИЕ НА СЛѢДСТВІЯ ИСТИННАГО И ЛОЖНАГО УЧЕНІЯ
(3, 15 — 21).

Ст. 15. *Елицы убо совершенни, сіе да мудрствуимъ: и еже аще ино что мыслите, и сіе Богъ вамъ открыетъ.* Предложенный образъ своихъ мыслей и дѣйствій (ст. 12—14) ап. Павелъ представляетъ, какъ общее правило для всѣхъ утвердившихся въ вѣрѣ христіанъ, и въ доказательство вѣрности сего присовокупляетъ, что и тѣ, кои иначе думаютъ и обольщаются своимъ мнѣніемъ, будутъ научены Самимъ Богомъ. Смыслъ 15 ст. слѣд.: не одни начинающіе жизнь христіанскую, но и всѣ должны согласоваться со мною въ томъ, чтобы возлагать имъ надежду свою на Христа, и не должны думать, что они совершили уже все для достиженія христіанскаго совершенства. Напротивъ они должны постоянно стремиться къ этому совершенству и помнить о томъ, что имъ остается еще весьма много трудиться. При такомъ чувствѣ смиренія, они всегда болѣе и болѣе будутъ успѣвать въ добрѣ.

Совершенни. Слово сіе указываетъ на христіанъ съ благочестивыми чувствами и добрымъ житіемъ, или сравнительно—на христіанъ болѣе твердыхъ, болѣе совершенныхъ, нежели другіе, кои могутъ быть названы младенцами по отношенію къ нимъ (ср. Евр. 5, 14. 1 Кор. 14, 20. 2, 6).

Сіе да мудрствуимъ, т. е. продолжимъ такъ мыслить, или намъ должно оставаться при такихъ мысляхъ. „Что такое—сіе? спрашиваетъ Златоустъ

и отвѣчаетъ (111): то, что заднее должно забывать, почему свойство совершеннаго не почитать себя совершеннымъ“.

И еже аще ино что мыслите. Если вы иначе думаете, если нѣкоторые изъ васъ иначе мыслятъ, нежели какъ должно мыслить христіанамъ, т. е. не совсѣмъ согласно съ истиною, съ истинно-христіанскимъ ученіемъ. Это внушеніе, какъ видно, относится къ слабымъ христіанамъ въ филиппійской церкви, которые были еще малы по отношенію къ христіанскому совершенству, которые иногда не совсѣмъ по христіански мыслили и дѣйствовали, бывъ оболщены іудействующими лжеучителями.

И сіе. Этимъ указывается на то, о чемъ совершенные христіане знаютъ съ полнымъ убѣжденіемъ. По объясненію Златоуста (112), „сіе сказано не о догматахъ, но о совершенствѣ жизни, и о томъ, чтобы не считали себя совершенными; ибо кто думаетъ о себѣ, что онъ уже достигъ всего, тотъ не имѣетъ ничего“.

Богъ вамъ открытъ. Самъ Богъ хочетъ привести васъ къ правильному познанію, или точнѣе: я желаю, чтобы Самъ Богъ привелъ васъ къ правильному познанію того, о чемъ вы не имѣете еще вѣрнаго знанія.

Ст. 16. *Обаче въ неже достигохомъ, тоже да мудрствуемъ, и тѣмже правиломъ жительствуемъ.* Если нѣ-

(111) Въ толков. стр. 235.

(112) Въ толков. стр. 236.

которые изъ васъ еще не знаютъ вполнѣ христіанской истины, то они должны по крайней мѣрѣ оставаться вѣрными тому, что они узнали о христіанскомъ ученіи, и слѣдовать оному въ своемъ поведеніи. А сіе самое будетъ служить вѣрнымъ средствомъ къ приобрѣтенію совершеннѣйшаго познанія.

Обаче въ неже достигнухомъ. „Это значитъ: а между тѣмъ будемъ держаться того, что мы совершили, т. е. любви, единомыслія, мира“ (118).

Тѣмже правиломъ, „т. е. тою же вѣрою, тѣмъ же наставленіемъ“. *Злат.*

Ст. 17. *Подобни ми бывайте, братіе, и смотрите тако ходящія, якоже имате образъ насъ.* Ап. Павелъ представляетъ филиппійцамъ себя въ образецъ, хотя и не во всѣхъ отношеніяхъ совершеннѣйшій (ср. 1 Кор. 11, 1. 4, 16), впрочемъ достойный подражанія, особенно въ тѣхъ чувствахъ, кои изображены имъ въ 8 ст., именно: въ надеждѣ на Христа, въ удаленіи отъ обольщенія собственнымъ оправданіемъ, въ презрѣніи всѣхъ земныхъ выгодъ ради Христа, въ равнодушномъ перенесеніи страданій, въ постоянномъ стремленіи къ высшему совершенству, — къ цѣли, всѣмъ христіанамъ предназначенной. Вмѣстѣ съ симъ внушается здѣсь филиппійцамъ, чтобы они не сообразовались съ тѣми, кои стараются также дѣйствовать на нихъ, именно съ гордыми іудейскими лжеучителями.

(118) Златоустъ въ толков. стр. 236.

Тако ходящия. Они такъ чувствуютъ, такъ мыслятъ и такъ поступаютъ, какъ я. Мысль у ап. Павла слѣд.: подражайте мнѣ и всѣмъ тѣмъ, кои со мною однихъ мыслей и однихъ чувствъ. „Если кто хочетъ, говоритъ, подражать намъ, если кто хочетъ итти тѣмъ же путемъ, то помните слѣдующее: хотя я и не съ вами, но вы знаете образъ моего хожденія, т. е. препровожденія жизни: ибо онъ училъ не словами только, но и дѣлами; подобно тому какъ въ хорѣ и въ войскѣ всѣ должны послѣдовать правящему хоромъ или войскомъ и такимъ образомъ дѣйствовать стройно. Ибо стройность можетъ нарушиться и отъ остановки“ (114).

Ст. 18. *Мнози бо ходятъ, ихже многажды плаголахъ вамъ, нынѣ же и плачу плаголю, ераи креста Христова.* Указавши на примѣръ достойныхъ подражанія, ап. Павелъ какъ бы такъ говоритъ: впрочемъ не всѣхъ, кои называютъ себя христіанами, кои считаютъ себя принадлежащими къ церкви Христовой, не всѣхъ таковыхъ я могу представить вамъ въ примѣръ; поелику многіе идутъ совсѣмъ другимъ путемъ, а нѣкоторые даже вовсе не достойны именоваться членами церкви Христовой, хотя и находятся между вами. Очевидно, что апостоль имѣеть въ виду тѣхъ же соблазнителей, о коихъ упомянулъ въ ст. 2.

Многажды (ср. ст. 2), т. е. какъ въ посланіи, такъ и устно.

Ераи, т. е. тѣ, о коихъ я вамъ часто говорилъ,

(114) Златоустъ въ толков. стр. 237.
Оцифровано в 2015 г.

и теперь даже съ плачемъ говорю, что они враги. Кого же должно разумѣть подъ врагами креста? (¹¹⁵). Известно, что и въ первомъ вѣкѣ христіанской церкви были такіе люди, кои не имѣли истинной любви ко Христу, но принимали на себя одну личину послѣдователей Его, — были и такіе, кои хотя почитали Иисуса Христа, и признавали Его за Мессію, между тѣмъ оставались врагами ученія о крестной Его смерти, какъ основаніи нашего спасенія и блаженства (ср. 1 Кор. 1, 18. 23). Эти послѣдніе враги креста, вѣроятно, учили, что спасеніе наше основывается не на одной крестной смерти Иисуса Христа, но также и притомъ преимущественно на исполненіи Моисеева закона (ср. Гал. 5, 2. 6, 12—14). Этихъ-то враговъ, полагавшихъ всю надежду на обрядовый законъ (Рим. гл. 3), имѣетъ въ виду апостоль, когда говоритъ о нихъ, какъ о врагахъ креста Христова.

Ст. 19. *Имже кончина* (¹¹⁶) *погибель, имже боги чрево, и слава въ студѣ ихъ, иже земная мудрствуютъ*. Враги креста Христова были вмѣстѣ людьми низкими; мысли ихъ были направлены только къ одному земному, къ чувственнымъ благамъ, къ удовольствію, къ снисканію богатства и почестей; они стремились къ тому, въ чемъ состояла ихъ смерть и вѣчная погибель, — хвалились тѣмъ, чего должны бы стыдиться.

(¹¹⁵) По словамъ Феодорита, «апостоль врагами креста именуетъ тѣхъ, кои учили, что безъ соблюденія закона Моисеева нельзя получить спасенія».

(¹¹⁶) Кончина — употреблено въ томъ же значеніи, въ какомъ Рим. 6, 21. 2 Кор. 11, 15.

Пошибель, если т. е. останутся они при своихъ мысляхъ.

Богъ чрево. Они суть рабы грубой чувственности (ср. Рим. 16, 18). „Посему богъ у нихъ—да *лмы* и *псмъ* (1 Кор. 15, 22). Видишь ли, какъ худо удовольствіе? У однихъ богъ деньги, у другихъ чрево. Таковые не идолопоклонники ли, даже не хуже ли ихъ?“ (117).

Слава въ стыдъ ихъ. Они хвалятся тѣмъ, чего должны стыдиться, ищутъ чести въ томъ, что слѣдуетъ презирать (Рим. 6, 21). „Дѣлать постыдное—тяжкій грѣхъ; впрочемъ грѣхъ вполонину уменьшается, если дѣлающій стыдится: а когда кто еще хвалится постыднымъ, то это верхъ безчувствія“ (118).

Иже земная мудрствуютъ (ср. Іак. 3, 15). Этими словами ап. Павелъ обнимаетъ весь образъ мыслей и дѣйствій враговъ креста Христова. Враги эти такъ заняты были земнымъ, что далѣе земнаго какъ бы ничего не видѣли своими очами тѣлесными и душевными.

Ст. 20. *Наше бо житіе на небесяхъ есть, отонудуже и Спасителя ждемъ Господа нашего Іисуса Христа*. Мы напротивъ живемъ такъ, какъ будто находимся уже на небѣ, откуда и Христосъ придетъ къ намъ.

Частица—*бо* относится не къ 19, а къ 17 стиху, какъ и въ ст. 18 (ср. Рим. 2, 12. 14). Здѣсь она означаетъ—*но*, въ противоположность мудрствующимъ земная (ст. 18).

Житіе. Слово сіе на греческомъ языкѣ (политевма) означаетъ а) гражданское общество, общество

(117) Златоустъ въ толков. стр. 248.

(118) Тамъ же.

людей, кои принадлежать къ одному городу, находятся подъ управленіемъ одной главы, имѣютъ одинаковыя права и живутъ подъ однимъ закономъ; б) означаетъ право гражданское (ср. 4, 3); в) значитъ также поведеніе, жизнь въ обществѣ. Согласно съ такими значеніями въ словахъ: *наше житіе на небесахъ* заключается смыслъ: мы принадлежимъ къ небесному граду, смотримъ на себя, какъ на небесныхъ гражданъ, принадлежимъ съ ними къ одному обществу (ср. Евр. 12, 22. 23. Еф. 2, 19. 3, 15); а здѣсь мы не болѣе, какъ странники и пришельцы (Евр. 13, 14. Быт. 47, 9). По мыслямъ нашимъ мы не земные, а небесные граждане, и мысли наши выражаются въ нашемъ поведеніи. Потому что небесное мы почитаемъ гораздо выше земнаго, и живемъ по тѣмъ законамъ, кои имѣютъ важность и достоинство въ небесномъ царствѣ Божіемъ.

Спасителя. Божественное имя сіе (ст. 21) имѣетъ значеніе Спасителя въ силѣ и славѣ. Мы ожидаемъ, что Господь придетъ съ неба и явится во славѣ нашимъ Искупителемъ, имѣющимъ преобразить наше земное тѣло. Потому что прославленіе нашего тѣла, соединеніе души съ воскресшимъ и прославленнымъ тѣломъ, какъ мы вѣруемъ, возвыситъ наше блаженство и нашу славу на ту степень совершенства, на которой мы, по Его благодати, должны быть поставлены (ср. Іоан. 5, 29. 1 Сол. 4, 16. 1 Кор. 5, 23, 42 и сл.).

Ст. 21. *Иже преобразитъ тѣло смиренія нашею, яко быти сему сообразну тѣлу славы Его, по дѣйству, еже возмогати ему и покорити себѣ всяческая.* Иисусъ Хри-

стось придетъ съ неба на землю, чтобы воскресить для блаженства тѣхъ умершихъ, кои принадлежатъ Ему, чтобы тѣла ихъ содѣлать подобными Своему прославленному тѣлу.

Преобразитъ, т. е. дастъ другой видъ, сообразный тѣлу славы Своя. Тѣло наше, которое теперь смертно и подвержено всѣмъ немощамъ. силою І. Христа преобразится въ бессмертное (ср. 1 Кор. 15, 42 и сл.).

Тѣло смиренія нашею (¹¹⁹). Тѣло наше на землѣ называется смиреннымъ или уничиженнымъ потому, что оно здѣсь подвержено бываетъ многимъ немощамъ, болѣзнямъ и наконецъ смерти (ср. 1 Кор. 15, 42—44). А Іисусъ Христосъ всѣхъ вѣрныхъ послѣдователей Своихъ содѣлаетъ подобными Себѣ не только по духу, но и по тѣлу, которое будетъ сообразно тѣлу славы Его.

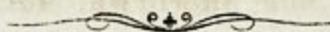
Тѣлу славы, т. е. тѣлу славному, прославленному (1 Кор. 15, 43. 48. 49). Преобразование тѣла нашего будетъ совершено Іисусомъ Христомъ по божественной силѣ, живущей въ Немъ (¹²⁰).

По дѣйствию. Слово сіе означаетъ не только дѣйствіе силы, но и самую силу, способность дѣйствовать (Еф. 1, 19).

(¹¹⁹) Выраженія: *тѣло смиренія* и *тѣло славы* заимствованы изъ восточнаго употребленія рѣчи у евреевъ и грековъ.

(¹²⁰) «Сообразнымъ тѣлу славы Его, по изъясненію Феодорита, апостоль назвалъ будущее тѣло по отношенію не къ количеству славы, но къ качеству: ибо и оно будетъ свѣтовидно».

Возмогати Ему и покорити себѣ всяческая. Здѣсь содержится описаніе силы Іисуса Христа всемогущей, преодоляющей все препятствія къ тому, чтобы доставить вѣрующимъ вѣчную славу и блаженство (1 Кор. 15, 25. 26).



Часть четвертая.

**4. УВѢЩАНІЕ И ОДОБРЕНІЕ ФИЛИППІЙЦЕВЪ
ЗА ИХЪ БЛАГОТВОРИТЕЛЬНОСТЬ (гл. 4).**

А) РАЗНЫЯ ПРАВСТВЕННЫЯ ПРАВИЛА СНАЧАЛА ЧАСТНЫМЪ ЛИЦАМЪ, А ПОТОМЪ ВСЕМЪ ВООВЩЕ (4, 1—9).

Гл. 4. ст. 1 *Тъмже, братіе моя возлюбленная и возжелънная, радости и вѣнче мой, тако стойте о Господь, возлюбленни.* И такъ, поелику награда христіанамъ столь велика и столь несомнѣнна, то прошу васъ пребывать твердыми въ христіанской вѣрѣ, — васъ, которыхъ я весьма люблю и желаю видѣть, въ которыхъ нахожу я радость и награду моихъ трудовъ, — прошу васъ твердо стоять въ тѣхъ мысляхъ и чувствахъ, при коихъ только можете быть нѣкогда дѣйствительными гражданами небеснаго царства.

Тъмже. Указывается на то, что сказано въ гл. 3, ст. 20 и 21.

Братіе моя возлюбленная. Выраженія сіи показываютъ сердечное расположеніе, искреннюю любовь апостола къ филиппійцамъ.

Возжелънная, т. е. вы, которыхъ я люблю и имѣю постоянно въ сердцѣ моемъ (ср. 1, 8). Такъ назы-

ваетъ апостоль Филиппійскихъ христіанъ; потому что они находились въ отсутствіи отъ него, и между тѣмъ были сердечно любимы имъ.

Радосте и вѣнче (ср. 1 Сол. 2, 19. 20). *Вѣнецъ* составляетъ знакъ чести или награды (Апок. 2, 10). Слѣд. слова: *вѣнче мой* значать: честь моя, т. е. вы, которые составляете мнѣ честь, которые находите въ томъ состояніи, которымъ я нѣкогда, въ день откровенія Христова, буду хвалиться (ср. 2, 16. 2 Кор. 1, 14).

Тако, т. е. такъ, какъ и въ предъидущихъ стихахъ (3, 1. 3. 7 и сл. 2, 1 и сл.) говорилъ: „Какимъ образомъ? спрашиваетъ Златоустъ и отвѣчаетъ (121): какъ вы стояли непреклонно. Смотри, какъ онъ послѣ увѣщанія присовокупляетъ похвалы: *радосте и вѣнче мой!* Не только радость, но и слава; не только слава, но и вѣнецъ. Сей славѣ ничего нѣтъ равнаго, когда они составляютъ вѣнецъ Павла“.

Стойте о Господь, т. е. оставайтесь преданными Господу, пребывайте постоянно въ союзѣ съ Господомъ, твердо стойте въ христіанской вѣрѣ. Этимъ внушается постоянная преданность Христу, постоянство въ вѣрѣ, надеждѣ на Христа и въ дѣятельной любви къ Нему.

Во 2 и 3 ст. содержится наставленіе частнымъ лицамъ.

Ст. 2. *Еводію молю, и Синтихію молю, тожде мудрствовати о Господь.*

(121) Въ толков. стр. 253.
 Орловская областная научная универсальная библиотека им. И. А. Бунина
 Оцифровано в 2015 г.

Кто были Еводія и Синтихія, объ этомъ не осталось опредѣленныхъ свѣдѣній. Женщины сіи, вѣроятно, занимали должности діакониссъ, которыя смотрѣли за больными и имѣли вліяніе на другихъ. Несогласіе ихъ могло быть вредно. И потому апостоль старался о примиреніи ихъ,—о томъ, чтобы онѣ дѣйствовали согласно и единомысленно.

О Господь, т. е. въ отношеніи къ Господу, или ради Господа. Апостоль хочетъ сказать: Еводія и Синтихія должны сохранять между собою миръ и согласіе, чтобы не нанести безчестія христіанству въ глазахъ не-христіанъ и не причинить вреда церкви филиппійской, чтобы не воспрепятствовать намѣреніямъ Господа по отношенію къ этой церкви.

Ст. 3. *Ей молю и тебе, супружнице присный, споспѣшествуй имъ, яже во благовѣствованіи сподвизашася со мною и съ Климентомъ, и съ прочими споспѣшники моими, иже имена въ книгахъ животныхъ.* О чемъ просилъ апостоль Еводию и Синтихию, о томъ просить здѣсь и другихъ.

Ей—имѣетъ значеніе просьбы (Филим. ст. 20) и выражаетъ ея усиленіе: я усиленно прошу.

Супружнице, т. е. сотрудникъ въ служеніи, епископъ или главный пресвитеръ церкви филиппійской. Подъ супружникомъ или сотрудникомъ, кромѣ настоятеля церкви филиппійской вообще, одни разумѣютъ прямо Епафродита, другіе собственное имя Сизига, а нѣкоторые (122) жену ап. Павла (Рим. 16. 1). Послѣдняго мнѣнія держались еще во

(122) Напр. Цвингліи и Еразмъ Роттердамскій.

время Златоуста. Въ объясненіе этаго мѣста онъ пишетъ (¹²³): „Нѣкоторые говорятъ, что апостоль сими словами (*супружнице присный*) просить жену свою; но это несправедливо: онъ проситъ какую-то жену, или мужа одной изъ нихъ. Такъ онъ называетъ: или какого нибудь брата ихъ, или мужа одной изъ нихъ; какъ бы такъ сказалъ: нынѣ ты искренній братъ, нынѣ истинный мужъ, потому что сдѣлался членомъ. А нѣкоторые говорятъ, что имя Сизига есть собственное. Но какое бы имя это ни было, нѣтъ нужды со всею точностію изыскивать; а должно удивляться, что онъ повелѣваетъ воздавать имъ великое почтеніе“.

Присный. Этимъ словомъ апостоль внушаетъ филиппійскимъ христіанамъ уважать своего искренняго сотрудника.

Способиешествуи имъ, — т. е. Еводіѣ и Синтихіѣ вспомоществуй вмѣстѣ съ Климентомъ и другими. „Мнѣ кажется, объясняетъ Златоустъ (¹²⁴), что оныя жены были важны въ церкви филиппійской, и онъ (Павель) препоручаетъ ихъ мужу, конечно, достойному удивленія, котораго и называетъ сотрудникомъ, которому, быть можетъ, онъ обыкновенно поручалъ какъ споспѣшнику, сподвижнику, соучастнику и брату“.

(¹²³) Въ толков. стр. 254 и 255. А по изъясненію Теодорита, «супружникомъ (современникомъ) называетъ его, яко несущаго тоже ярмо благочестія».

(¹²⁴) Въ толков. стр. 254.
Одесская областная научная универсальная публичная библиотека им. И. А. Бунина
Одесса — 128 — 5 г.
Оцифровано в 2015 г.

Яже въ благовѣствованіи сподвизашася со мною, т. е. которые для евангелія, какъ и я, или со мною переносили большіе труды и безпокойства. Они содѣйствовали распространенію христіанской вѣры, и чрезъ то подвергались опасностямъ и страданіямъ. „Хотя у апостола, замѣчаетъ Златоустъ (125), и много было сотрудинокъ; но въ числѣ многихъ содѣйствовали и жены.“

Съ Климентомъ. Подъ этимъ лицомъ, обыкновенно, разумѣютъ св. Климента, который послѣ того былъ третьимъ епископомъ римскимъ и слѣдовалъ послѣ Лина и Анаклета (126).

Съ прочими споспльники мои, иже имена въ книгахъ животныхъ. Апостолъ хочетъ сказать: нѣтъ нужды означать всѣхъ ихъ по имени; довольно того, что называю ихъ сотрудиниками; довольно къ уваженію ихъ и того, что имена ихъ записаны въ книгѣ жизни.

Въ книгахъ животныхъ. Выраженіе сіе метафорическое и встрѣчается въ различныхъ значеніяхъ. Оно встрѣчается иногда въ значеніи книги, въ которой записаны имена гражданъ, живущихъ въ какомъ—нибудь городѣ; и потому стирать ихъ изъ книги жизни значитъ не позволять болѣе жить въ извѣстномъ мѣстѣ. Но здѣсь, равно какъ и въ

(125) Въ толков. стр. 255.

(126) Объ этомъ свидѣлствуютъ: Оригенъ (толков. на Іоан. 1, 29), Евсевій (Церков. Истор. кн. III гл. 15) и блаж. Іеронимъ (de uiv. illustr. cap. 16. Adv. Iouian. Lib. 1, cap. 7).

другихъ мѣстахъ св. писанія (¹²⁷), книга жизни имѣеть другое значеніе. Что именно должно разумѣть подѣ этимъ названіемъ, это показываетъ связь рѣчи. А еще яснѣе показываютъ сіе мѣста св. писанія, въ которыхъ книга жизни означаетъ книгу, гдѣ записываются имена тѣхъ, кои опредѣлены божественнымъ судомъ къ наслажденію вѣчнымъ блаженствомъ. Согласно съ этимъ значеніемъ, смыслъ въ словахъ апостола слѣд.: они и нынѣ принадлежатъ къ истиннымъ членамъ царства Христа; и нынѣ поставлены въ списокъ истинныхъ христіанъ, вѣрныхъ послѣдователей Іисусу Христу. При такомъ состояніи, они имѣютъ право быть гражданами неба; и если останутся при своихъ мысляхъ и дѣйствіяхъ; то, безъ сомнѣнія, сдѣлаются участниками въ будущемъ царствѣ Іисуса Христа, въ вѣчномъ блаженствѣ (Еф. 1, 5. 13) (¹²⁸).

Съ ст. 4 до 10 слѣдуютъ нѣкоторыя всеобщія увѣщанія какъ для всѣхъ христіанъ филиппійскихъ, такъ и для всѣхъ христіанъ вообще.

Ст. 4. *Радуйтесь всегда о Господь: и паки реку, радуйтесь.* Повторяемое (ср. 3, 1. 18) филиппійцамъ увѣщаніе къ радости происходило отъ искренняго

(¹²⁷) Мѣста сіи слѣд.: Исх. 32, 32. Псал. 68, 29. Дан. 12, 1. Лук. 10, 20. Апок. 3, 5. 7, 8. 13, 8. 20, 12. 15. 21, 27.

(¹²⁸) Древніе богословы называли такихъ блаженныхъ мужей — *non finaliter electos, sed inchoate*, т. е. не окончательно избранными къ царству небесному.

участія, которое апостолъ принималъ въ ихъ добромъ положеніи по отношенію къ вѣрѣ. А вмѣстѣ съ нимъ чрезъ повторяемое желаніе радости ап. Павелъ хочетъ вспомнать филиппійцамъ, чтобы они не были обольщены лжеучителями іудейскими и не уклонялись отъ истинной вѣры, какъ источника нашего утѣшенія. Они должны почитать себя истинно счастливыми; потому что находятся въ союзѣ со Христомъ Господомъ, своимъ божественнымъ Учителемъ и Спасителемъ, потому что они христіане и знаютъ истинное Его ученіе: они должны всегда высоко цѣнить эти благодѣянія и всегда благодарить за нихъ всеблагаго Господа. Все это было сильнымъ убѣжденіемъ какъ противъ обольщеній лжеучителей, такъ равно и противъ угрозъ и преслѣдованій, а вмѣстѣ и побужденіемъ къ исполненію предписаній апостола.

Ст. 5. *Кротость ваша разумна да будетъ всѣмъ человекомъ.* Ведите себя такъ, чтобы всѣ люди, съ которыми вы находитесь въ сношеніяхъ, слышали и узнавали ваше кроткое поведеніе, или показывайте снисходительность и мягкосердіе ко всѣмъ людямъ.

Кротость особенно къ слабымъ, немощнымъ и ко врагамъ (Гал. 5, 23).

Всѣмъ, т. е, не только правовѣрнымъ, но и неправовѣрнымъ. Преимущественно же апостолъ внушаетъ здѣсь: вы должны быть кротки не только къ тѣмъ, кои съ вами однихъ мыслей, но и къ разномыслящимъ, даже и къ тѣмъ, кои причиняютъ вамъ скорби и страданія, — къ вашимъ врагамъ (ср. 1 Сол. 5, 15. Тит. 3, 2. 3). Враги должны

были видѣть на опытѣ, что христіанская вѣра воспитываетъ людей добрыхъ и достойныхъ уваженія. Так. обр. кротость и снисхожденіе въ филиппійцахъ должны были съ одной стороны покорять себѣ враговъ, а съ другой стороны — доказывать любовь ко Христу. Это наставленіе апостола должны помнить и мы, когда бываемъ поставлены въ сношеніяхъ съ людьми другой вѣры и другаго исповѣданія.

Ст. 6. *Господь близъ. Ни о чемъ же пецѣтесе, но во всемъ молитвою и моленіемъ со благодареніемъ прошенія ваша да сказуются Богу.*

Господь близъ. По связи рѣчи, слова эти могутъ значить: Господь стоитъ при васъ, Господь близокъ къ вамъ Своею помощію, Господь не замедлитъ помочь вамъ (ср. Псал. 138, 7—13). Въ такомъ значеніи они часто встрѣчаются у псалмопѣвца (Псал. 144, 18. 33, 19. 84, 10. 118, 151). По велику слова: *Господь близъ* относятся къ тѣмъ, коимъ апостолъ внушаетъ кроткое обхожденіе со всѣми, и то, чтобы они ни о чемъ не заботились; то смыслъ будетъ слѣд.: Господь готовъ уже явить вамъ всесильную Свою помощь для вашей пользы. Въ связи съ предъидущимъ и послѣдующимъ будетъ смыслъ: Господь близъ васъ съ Своею помощію; поэтому не заботьтесь, а обратитесь къ Нему во всемъ, что можетъ причинить вамъ скорбь (ср. 1 Петр. 5, 7. Псал. 36, 5). Или: не опасайтесь, чтобы кротость ваша имѣла вредное слѣдствіе для васъ. Господь защищаетъ васъ; подъ Его покровительствомъ и самый злобный врагъ не можетъ

причинить вамъ вреда, и всѣ ваши скорби будутъ имѣть радостный конецъ.

Ни о чемъ же нецѣтесе. Еще въ 1-й гл. посланія апостоль вънушалъ филиппійцамъ, чтобы они боролись со врагами безбоязненно (ст. 28), чтобы переносили за Христа скорби и страданія (ст. 29), чтобы подвизались по примѣру Его Самого (ст. 30). Къ подобнымъ внушеніямъ относится и то, чтобы они ни о чемъ не заботились. Не заботьтесь съ робостію, или не бойтесь при угрожающихъ опасностяхъ, при нападеніяхъ со стороны враговъ. Такой смыслъ содержится здѣсь и въ самомъ словѣ — *нецѣтесе*. Слово сіе выражаетъ не просто заботливость, а заботливость мучительную. Есть заботы, которыя нарушаютъ спокойствіе нашего сердца, и между тѣмъ не соединяются съ истинною надеждою на Бога, — заботы, которыя преклоняютъ сердце наше къ одному земному и препятствуютъ возвышаться къ небесному и вѣчному. Въ такомъ значеніи слово сіе принимается у Спасителя (Мѡ. 6, 25. 31) и у ап. Павла (1 Кор. 7, 32). И связь рѣчи показываетъ, что должно разумѣть здѣсь не освобожденіе отъ всѣхъ заботъ и отъ благоразумной дѣятельности, но свободу отъ заботъ мучительныхъ, излишнихъ, пустыхъ. Кто твердо надѣется на помощь Божію, тотъ не будетъ мучить себя изнурительными заботами (1 Петр. 5, 7). „Ибо скажите мнѣ, объясняетъ св. Іоаннъ Златоустъ (1²⁹), отъ чего вы унываете? Отъ того ли, что возстаютъ противъ

(1²⁹) Въ толков. стр. 263.

васъ? Отъ того ли, что вы видите веселую ихъ жизнь? *Ни о чемъ же не цытеся*. Уже насталь судъ; скоро они дадутъ отвѣтъ въ дѣлахъ своихъ. Но вы въ скорби, а они въ веселии? Это скоро кончится. Они коварствуютъ и угрожаютъ? Но сіе не надолго имъ будетъ попущено; уже близокъ судъ ⁽¹³⁰⁾, когда все будетъ напротивъ. *Ни о чемъ же не цытеся*“.

Во всемъ, т. е. во всѣхъ дѣлахъ или нуждахъ (Еф. 5, 24), во всякое время или при всѣхъ обстоятельствахъ. Апостоль хочетъ сказать: благодарите не только въ счастіи, но и въ несчастіи; поелику любящимъ Бога все споспѣшествуетъ во благое (Рим. 8, 28). „Итакъ, должно благодарить за все, даже и за то, что кажется прискорбнымъ. Богъ все устрояетъ къ нашей пользѣ, хотя мы и не понимаемъ сего“ ⁽¹³¹⁾.

Молитвою и моленіемъ. Этими двумя однозначущими словами выражается особенная важность и искренность молитвы (Еф. 6, 18. Евр. 5, 7). Если же находить различіе между молитвою и моленіемъ, то „молитвы мы должны приносить Богу, яко Богу, моленія, яко Судіи, прошенія, яко Царю“ ⁽¹³²⁾.

Съ благодареніемъ (ср. Кол. 3, 15). Чувство благо-

⁽¹³⁰⁾ Впрочемъ св. Златоустъ подъ судомъ, какъ видно изъ связи его рѣчи, разумѣетъ не послѣдній судъ, а опредѣленіе Божіе, попускающее нечестивымъ дѣлать зло, и наказующее ихъ за оное.

⁽¹³¹⁾ Златоустъ въ толков. стр. 264.

⁽¹³²⁾ Слова и рѣчи м. митр. Филарета 1848 г. изд. 2-е ч. II, отд. 1 стр. 138.

дарности къ Богу находится въ тѣсной связи съ богоугодною молитвою прошенія. „Ибо какъ станетъ, по словамъ Златоуста (133), просить о будущемъ тотъ, кто не умѣетъ благодарить за прошедшее?“ Напротивъ благодарное и живое воспоминаіе о полученныхъ нами благодѣяніяхъ, о помощи Божіей въ нашихъ нуждахъ, объ услышаніи Богомъ и исполненіи нашихъ прошеній весьма много содѣйствуетъ къ укрѣпленію нашей надежды на Бога и къ успокоенію нашего духа. Господь, какъ Помощникъ нашъ, облегчаетъ нашу скорбь и освобождаетъ насъ отъ мучительныхъ заботъ (Псал. 3, 5).

Прошенія. Словомъ этимъ означается не только прошеніе, но и предметъ прошенія, — то, чего желаютъ и въ чемъ нуждаются (Іоан. 5, 15). „Прошеніями можемъ просить отъ Бога благъ, преимущественно вѣчныхъ, а частію и временныхъ; моленіями нужду имѣемъ умолять Его, да избавитъ насъ отъ золь, отъ грѣха и отъ наказанія за грѣхъ. А молитва есть душа вообще всѣхъ особенныхъ моленій, прошеній и благодареній“ (134).

Ст. 7. *И миръ Божій, превосходяй всякъ умъ, да соблюдетъ сердца ваша и разумнія ваша о Христь Іисусъ.*

И миръ Божій. Подъ этимъ миромъ разумѣется миръ съ Богомъ (Рим. 5, 1), блаженное соединеніе съ Нимъ, — такой миръ, въ которомъ находится помилованный Богомъ христіанинъ, и при кото-

(133) Въ толков. стр. 264.

(134) Слова и рѣчи м. митр. Филарета 1848 г. ч. II, стр. 138.

ромъ не страшится никакого наказанія, а надѣется на полученіе отъ Него благъ (Рим. 8, 32. 5, 11),— также блаженство помилованнаго, или особенная любовь Божія къ помилованному христіанину, а также убѣжденіе или увѣренность его въ сей любви (Рим. 5, 5) ⁽¹³⁵⁾. По объясненію Златоуста ⁽¹³⁶⁾, „миръ Божій. т. е. который устроилъ Богъ съ человѣками, превосходитъ всякій умъ. Ибо кто могъ ожидать, кто могъ надѣяться толикихъ благъ? Превыше не только всякаго слова, но и всякаго ума человѣческаго: за враговъ Своихъ, за тѣхъ, кои ненавидятъ Его, кои отвращаются отъ Него,—за такихъ Онъ не пощадилъ предать Единороднаго Сына Своего, дабы примириться съ нами. Сей-то миръ, т. е. примиреніе и любовь Божія *да соблюдетъ сердца ваша и разумнїя*. Слѣд. или сіе объясняетъ апостоль, или разумѣетъ тотъ миръ, о которомъ сказалъ Христосъ: миръ оставляю вамъ, миръ Мой даю вамъ (Іоан. 14, 27),—сей да сохранитъ васъ. Ибо этотъ миръ превыше всякаго ума человѣческаго. Если же ты спросишь: какимъ образомъ? Слушай. Когда Господь заповѣдуетъ имѣть миръ со врагами, которые обижаютъ, вооружаются противъ насъ и ненавидятъ насъ; то не превыше ли это ума человѣческаго“?

Да соблюдетъ сердца ваша и разумнїя ваша. Увѣренность въ любви Божіей къ намъ такъ сохра-

⁽¹³⁵⁾ Здѣсь *любовь Божія*, подобно миру Божію, означаетъ радостное убѣжденіе о любви Божіей.

⁽¹³⁶⁾ Въ толков. стр. 265.

няеть наше сердце, что мы пребываемъ вѣрными Христу (4, 1) и не позволяемъ колебаться сомнѣніемъ. Христіане чѣмъ тверже убѣждены въ величій явленной къ нимъ благодати, чѣмъ больше вѣрятъ, что они обязаны ею Христу, и должны благодарить Его за сію милость; тѣмъ менѣе они могутъ оставаться въ невѣріи или сомнѣніи. Между словами: *сердца* и *разумнія* нельзя находить строгаго отличія: ими означаются вообще силы души. Впрочемъ слово—*сердца* можно относить преимущественно къ сердцу и волѣ, къ чувствованіямъ и желаніямъ, а *разумнія*—къ познанію и сужденію, къ представленіямъ и мыслямъ разсудка. Миръ Божій будетъ охранять васъ, такъ что вы не послѣдуете тѣмъ вожделѣніямъ, которыя побуждаютъ къ невѣрію, не позволите себѣ уклониться отъ убѣжденія въ божественномъ происхожденіи ученія Христова. Въ отношеніи къ невозрожденнымъ можно было сказать, что миръ Божій превышалъ ихъ умъ; а въ отношеніи къ возрожденнымъ, что они не понимаютъ, какъ миръ сей отъ Бога является въ нихъ и укрѣпляется, какъ важенъ онъ по своей силѣ и значенію для всей жизни христіанской (Еф. 3. 20).

„Словами—о *Христѣ Иисусѣ* внушаетъ ту мысль, что въ Немъ да сохранишь, дабы вы были непоколебимы и не отпали отъ вѣры въ Него“ (137).

Въ ст. 8 и 9 ап. Павелъ предлагаетъ краткое всеобщее увѣщаніе. Онъ напоминаетъ филиппій-

(137) Златоустъ въ толков. стр. 266.

скимъ христіанамъ о томъ, что ихъ вѣра во Христа, ихъ радость о Немъ должны обнаруживаться въ постоянномъ стремленіи ко всему, что есть добраго, что должно быть признано добрымъ и вождѣльнымъ само по себѣ, безъ отношенія къ откровенному ученію.

Ст. 8. *Прочее же, братіе моя, елика суть истинна, елика честна, елика праведна, елика пречиста, елика прелюбезна, елика добродѣтельна, аще кая добродѣтель и аще кая похвала, сія помышляйте.* Здѣсь указывается, что къ обязанностямъ христіанъ относится и все то, къ чему обязываются всѣ люди, по признанію ихъ разума и совѣсти.

Елика суть истинна. Истинное, обыкновенно, противопологается ложному, или заблужденіямъ. По изъясненію Златоуста (¹³⁸), „совершенно истинное тоже, что добродѣтель; а ложь тоже, что порокъ; поелику и удовольствіе порока ложь, и слова онаго ложь, и все, что въ мірѣ, ложь есть“.

Елика честна,—что важно, достопочтенно, имѣетъ достоинство само въ себѣ, или приводитъ къ истинному достоинству. По замѣчанію Златоуста (¹³⁹), „это сказано въ противоположность выраженію—*имъ же боъ чрево.*“

Елика праведна, т. е. что справедливо предъ Богомъ и предъ людьми.

Елика пречиста. Этимъ въражается чистота нравовъ и чувствованій (2 Кор. 7, 11. 34. Іоан. 3, 17.

(¹³⁸) Въ толков. стр. 266.

(¹³⁹) Тамъ же стр. 267.

1 Иоан. 3, 3), именно — цѣломудріе. По замѣчанію Златоуста (¹⁴⁰), сказано въ противоположность выраженію — *уже земная мудрствуютъ*. Честнымъ означается внѣшнее, а пречистымъ душевное достоинство⁴.

Елика прелюбезна, что относится къ любви, дружбѣ, миру и согласію (Сир. 20, 13), а по Златоусту (¹⁴¹), любезное вѣрующимъ, любезное Богу.⁴

Елика доброхвальна. Это можетъ значить: что содѣловаетъ доброе имя, приноситъ добрую славу, или заслуживаетъ оную. Объ этомъ христіане должны стараться потому, что они своимъ примѣромъ должны также содѣйствовать совершенству другихъ (Рим. 14, 16. 18). Но принявши въ такомъ значеніи слово — *доброхвальна*, нельзя будетъ отличить онаго отъ словъ: *аще кая похвала*, которыя имѣютъ смыслъ: что достохвально по своей природѣ, что можетъ снискать уваженіе и любовь. Посему подъ *доброхвальнымъ* приличнѣе разумѣть то, чѣмъ выражается благожеланіе другимъ людямъ, а вмѣстѣ и благоговѣніе къ Богу. Касательно похвалы Златоустъ замѣчаетъ (¹⁴²): „Павелъ не сказалъ: зриай на похвалу; но дѣлай и похвальное, впрочемъ не для похвалы“⁴.

Аще кая добродѣтель, и аще кая похвала. „Здѣсь апостолъ внушаетъ имъ попеченіе и въ отношеніи къ людямъ“ (¹⁴³).

(¹⁴⁰) Тамъ же стр. 267.

(¹⁴¹) Тамъ же стр. 266.

(¹⁴²) Въ толков. стр. 270.

(¹⁴³) Златоустъ въ толков. стр. 267.

Помышляйте, т. е. къ этому стремитесь, объ этомъ старайтесь, въ этомъ непрестанно пребывайте (Псал. 51, 4. Притч. 16, 30. 1 Кор. 13, 5). „Видишь ли, объясняетъ Златоустъ (144), что онъ хочетъ изгнать изъ душъ нашихъ всякое злое помышленіе? Ибо отъ злыхъ помысловъ происходятъ злыя дѣла“.

Ст. 9. *Имже и научитесь, и пріяте, и слышасте, и видѣте во мнѣ, сія творите: и Богъ мира будетъ съ вами.*

Научитесь, т. е. изъ наставленія, которое я вамъ сообщалъ.

Пріяте,—что вы приняли, признали истиннымъ. Слова: *научитесь и пріяте* относятся къ наставленію ап. Павла письменному и устному, а слова: *видѣте и слышасте*—къ образу его дѣйствій, къ его поведенію. Какъ истинный послѣдователь Іисуса Христа, апостоль съ чистымъ сознаниемъ могъ ссылаться и на образъ своей безукоризненной жизни.

Во мнѣ—относится не только къ *видѣте*, но и къ *слышасте*, т. е. въ отношеніи ко мнѣ, обо мнѣ. По изъясненію Златоуста (145),—„въ присутствіи моемъ; какъ бы такъ сказалъ: я руководствовалъ васъ и словами и дѣлами“.

Сія творите (ср. 3, 15. 17), т. е. „не только говорите, но и дѣлайте“. *Злат.*

(144) Тамъ же.

(145) Тамъ же стр. 268.

И Богъ. Союзъ—и выражаетъ вторую часть періода и употребленъ вмѣсто—тогда.

Богъ мира, т. е. Богъ, Который есть миръ, Который подаетъ миръ, Который есть Виновникъ мира. Подъ миромъ здѣсь разумѣется спасеніе, духовное благо (1 Сол. 5, 22. 9).

„Если вы, объясняетъ Златоустъ (¹⁴⁶), такъ соблюдете сіе и будете имѣть миръ между собою, то пребудете въ спокойствіи и великой безопасности, не испытаете ничего непріятнаго и ничего противнаго вашимъ желаніямъ. Ибо когда мы имѣемъ миръ съ Богомъ (а имѣемъ оный посредствомъ добродѣтели); то тѣмъ паче Онъ пребудетъ съ нами. Ибо Тотъ, Кто столько возлюбилъ насъ, что пришелъ и къ не желавшимъ Его пришествія: то не гораздо ли болѣе покажетъ Онъ Свою любовь, если увидитъ обращающимися къ Нему. Ежели мы будемъ имѣть миръ между собою, то и Богъ будетъ съ нами; а если воздвигнемъ брань, тогда Богъ мира не будетъ съ нами“.

Съ 4-го до 10-го стиха главы сей читается положенный апостоль въ цвѣтную недѣлю потому что въ этихъ стихахъ говорится о духовной радости, о духовномъ мирѣ и о близости къ намъ Бога въ соотвѣтствіе евангельскому событію дня.

В) ПРИЗНАТЕЛЬНОСТЬ АПОСТОЛА КЪ ФИЛИПЦІЙЦАМЪ ЗА ИХЪ ВСПОМОЖЕНІЕ, И ПРИНЕСЕНІЕ МОЛИТВЫ ЗА НИХЪ БОГУ (4. 10—20).

Съ стиха 10 апостоль Павелъ благодаритъ фи-

(¹⁴⁶) Въ толков. стр. 268 и 271.

липпійскихъ христіанъ за даръ, который они прислали ему съ Епафродитомъ.

Ст. 10. *Возрадовался же о Господь вельми, яко уже когда вспомянусте нещися о мнѣ: понеже и печаетеся, но непогоднымъ временемъ обдержаетеся.* Если этотъ стихъ сравнить съ ст. 8 и 2, 25, то слова: *уже когда вспомянусте*, очевидно, относятся къ пособію, которое апостоль получилъ отъ филиппійцевъ.

Возрадовался о Господь, т. е. въ отношеніи къ Господу, ради Христа, ради Его ученія. Апостоль радовался, потому что смотрѣлъ на милостыню филиппійцевъ, какъ на доказательство ихъ любви къ евангелію, какъ на опытъ ихъ истинно-христіанскаго расположенія, ихъ любви ко Христу и къ нему, какъ проповѣднику Христова ученія. Онъ радовался объ этомъ еще болѣе потому, что могъ видѣть въ такой ихъ благотворительности доказательство обращенія слабыхъ христіанъ отъ заблужденій, въ кои они вовлечены были іудейскими лжеучителями. „Я возрадовался, объясняетъ Златоустъ⁽¹⁴⁷⁾, не тому, чему радуются въ мірѣ и въ настоящей жизни, но о Господь,—возрадовался не тому, что я успокоился, но тому, что вы преуспѣли: ибо въ этомъ состоитъ мое спокойствіе; по сему и сказалъ: *вельми*. Ибо радость его была не плотская, и не о покоѣ своемъ радовался онъ, а объ ихъ преспѣваніи“.

Вспомянусте нещися о мнѣ. Глаголь — *анафалмиъ* (вспомянуть) собственно употребляется о завяд-

(147) Въ толков. стр. 275.

шихъ растеніяхъ, когда они опять начинаютъ зеленѣть и цвѣсти; а въ переносномъ смыслѣ значить: опять сдѣлаться сильнымъ, опять ожить (Іезек. 17, 24. Сир. 1, 18. 50, 11). А посему слова апостола собственно значатъ: вы ожили въ отношеніи къ попеченію обо мнѣ; ваше попеченіе обо мнѣ опять возобновлено. Смыслъ въ словахъ апостола слѣд.: вы опять начали заботиться обо мнѣ; опять начали самымъ дѣломъ доказывать вашу заботливость обо мнѣ.

Св. Іоаннъ Златоустъ въ объясненіе словъ апостола пишетъ (148): „Выраженіемъ: *уже когда* онъ показываетъ продолжительность времени. *Вспомяните*, говоритъ какъ бы о деревьяхъ, которыя прозябли, потомъ засохли и опять прозябли. А симъ показываетъ, что они, бывъ прежде цвѣтущими, увяли; потомъ увядшіе опять прозябли; посему въ словѣ: *вспомяните* заключается и укоризна и похвала. Ибо не маловажное дѣло процвѣсти увядшему; чѣмъ даетъ разумѣть, что все случилось съ ними отъ нерадѣнія.“

Чтобы смягчить укоризну, сдѣланную филиппійцамъ, извѣстнымъ своею благотворительностію (2 Кор. 8, 1—5), апостоль въ слѣдъ за укоризною прибавляетъ, что обстоятельства не позволяли имъ ранѣе сдѣлать то, что они теперь сдѣлали.

Непогоднымъ временемъ обдержастесь, т. е. недоставало у васъ случая къ этому; или: обстоятельства не благопріятствовали вамъ. Именно, могло быть,

(148) Въ толков. стр. 275 и 276.
 Оцифровано в 2015 г.

что филиппійцы прежде не находили удобнаго случая переслать апостолу пособіе; или прежде не знали, куда имъ послать даръ Павлу, какъ и чрезъ кого. Могло быть и то, что они, по причинъ бѣдности, не въ состояніи были прежде того послать апостолу подающія. Наконецъ можно предположить по связи словъ: *возрадовался о Господь*, что прежде нѣкоторые изъ филиппійскихъ христіанъ, обольщенные іудейскими лжеучителями, препятствовали оказать ему пособіе и отклоняли отъ этого другихъ благомыслящихъ христіанъ. Въ такомъ случаѣ слова апостола: *уже когда вспомянусте* слѣдуетъ относить къ исправившейся части христіанъ, а слова: *понеже и печатесе*—къ другой, которая никогда не переставала заботиться о Павлѣ и всегда была готова помочь ему (ср. 3, 15). Впрочемъ св. Іоаннъ Златоустъ причину замедленія находитъ въ одной бѣдности (119): „Это зависѣло, говорить, не отъ вашего нерадѣнія, но отъ необходимости. Вы не имѣли въ рукахъ, сами были не богаты. Вотъ что значать слова: *непогоднымъ временемъ обдержаетесе!* Это заимствовано отъ общаго обыкновенія; ибо такъ говоритъ большая часть людей, когда житейскія потребности текутъ къ нимъ не обильно, а скудно.“

Ст. 11. *Не яко по скудости глаголю: азъ бо навыкоахъ, въ нихъ же есмь, доволенъ быти.* Я говорю это не потому, чтобы чувствовалъ недостатокъ, чтобы я жаловался на мои тѣсныя обстоятельства. Павелъ,

(119) Въ толков. стр. 277.
 Оцифровано в 2015 г.

дѣйствительно, долженъ былъ чувствовать недостатокъ; поелику далѣе онъ не говоритъ, чтобы не чувствовалъ недостатка, но говоритъ только, что онъ наученъ быть доволенъ своимъ состояніемъ (ср. 1 Тим. 6, 6. 2 Кор. 9, 8). Подобное объясненіе находимъ и у св. Златоуста (¹⁵⁰): „*Не яко по скудости плаюлю*, т. е. я сказалъ: *уже когда*, и симъ укорилъ васъ не по желанію собственной пользы, и не жалуясь на скудость, будто я бѣденъ; ибо не сего искалъ онъ. *Азъ бо, говоритъ, навыхолъ, въ нихже есмь, доволенъ быти*. Слѣд. это дѣло наученія, упражненія и старанія; это не легко, но весьма трудно и весьма утомительно“.

Въ нихже есмь, т. е. въ какомъ состояніи или положеніи я нахожусь. Это свое положеніе апостоль объясняетъ въ слѣд. стихахъ.

Ст. 12. *Въмъ и смиритися, вмъ и избыточествовати: во всемъ и во всѣхъ навыхолъ, и насыщатися и алкаати, и избыточествовати и лишатися.*

Смиритися, т. е. быть неимущимъ, или жить, какъ живутъ бѣдные, неимущіе (Левит. 25, 39. Притч. 13, 7). Отсюда смыслъ слѣд.: я наученъ переносить и скудость и изобиліе, наученъ оставаться равнодушнымъ при томъ и другомъ состояніи, какъ прилично христіанину; или, по Златоусту, „я умѣю и малымъ пользоваться, и сносить голодь и бѣдность“.

Избыточествовати. Съ перваго взгляда дѣйствіе сіе представляется очень легкимъ. Но въ томъ

(¹⁵⁰) Въ толков. стр. 278.

смыслѣ, въ какомъ слово оное встрѣчается у апостола, это самое дѣйствіе соединено съ большими трудностями. Именно, не малаго труда стоитъ не позволять себѣ, при изобиліи, уклоняться отъ пути добродѣтели, не гордиться или не тщеславиться, не привязываться къ земному и не охлаждать въ любви къ небесному, вѣчному. Въ объясненіе этаго мѣста Златоустъ говоритъ ⁽¹⁵¹⁾: „Ужели и *избыточествовати* есть искусство и добродѣтель? И очень добродѣтель, также какъ и *лишатися*. Какимъ образомъ? Какъ скудость располагаетъ дѣлать много зла, такъ и изобиліе. Многіе, разбогатѣвши, часто дѣлались нерадивѣе, и не умѣли быть счастливыми. Для многихъ богатство послужило поводомъ къ праздности. Впрочемъ Павелъ поступалъ иначе: принимая, онъ употреблялъ на другихъ, издерживалъ на другихъ. А въ этомъ и состоитъ умѣнье хорошо пользоваться имуществомъ. Онъ не веселился и не радовался о своемъ изобиліи, но былъ одинаковъ и въ скудости и въ изобиліи, — и первую не стѣснялся, и послѣднимъ не надмѣвался.“

Во всемъ, т. е. всегда и вездѣ, при всѣхъ обстоятельствахъ.

Во всѣхъ, т. е. дѣлахъ, при всякомъ случаѣ, при всѣхъ опытахъ (2 Кор. 11, 6). „*Во всемъ*, говоритъ, и *во всѣхъ навыкохъ*, т. е. въ теченіи столь долгаго времени я испыталъ все, и во всемъ усовершился“ ⁽¹⁵²⁾.

⁽¹⁵¹⁾ Въ толков. стр. 279.

⁽¹⁵²⁾ Тамъ же.

Навыкохъ, т. е. я наставленъ, наученъ, искушенъ. Отсюда смыслъ слѣд.: я наученъ быть и сытымъ и голоднымъ, т. е. быть равнодушнымъ какъ при голодѣ, такъ и при сытости (1 Кор. 4, 11. 2 Кор. 6, 10. 11, 27). „Многіе, объясняетъ Златоустъ (153), не умѣютъ быть въ сытости, какъ израильтяне, потому что *они ядоша и отвергошася* (Втор. 32, 15). Но я, говоритъ апостоль, всегда въ одномъ и томъ же расположеніи духа. Симъ показываетъ, что онъ и теперь не веселился, и прежде не печалился; если же и скорбѣлъ, то не о себѣ, а объ нихъ; ибо онъ всегда былъ одинаковъ.“

Ст. 13. *Вся мою о укрѣпляющемъ мя Исусъ Христъ.* Чтобы рѣчь апостола не показалась преувеличенною въ томъ, что онъ говорилъ о себѣ и о своемъ довольствѣ, онъ прибавляетъ: *вся мою о укрѣпляющемъ мя Исусъ Христъ.* Всѣ тѣ добродѣтели, которыя я приписалъ себѣ и которыя дѣйствительно имѣю, не мои собственные совершенства, а дѣйствія Того, Кто избралъ меня на апостольское служеніе, Кто сохраняетъ и укрѣпляетъ меня на поприщѣ моего служенія. При помощи Его укрѣпляющей силы, я все могу сдѣлать,—все, что я долженъ переносить и совершать, какъ христіанинъ и какъ апостоль,—могу оставаться твердымъ и вѣрнымъ Господу Богу при всѣхъ обстоятельствахъ моего внѣшняго положенія, счастливыя ли они будутъ, или несчастливыя.

Ст. 14. *Обаче добръ сотвористе, сприобщившеся пе-*

(153) Въ толков. стр. 279.

чаше моей. Апостолъ говоритъ сіе съ тою цѣлю, чтобы благодарствовавшіе филиппійцы не могли видѣть въ немъ, какъ принявшемъ милостыню, пренебреженія къ ихъ подаванію, и не охладѣли въ своемъ усердіи къ нему. „Не думайте, говоритъ, будто я не имѣю нужды въ вашемъ пособіи, потому что не терплю нужды; я терплю нужду ради васъ“ (154). Вы хорошо поступили въ этомъ случаѣ не только потому, что такое пособие было досто-славно само въ себѣ и благодарительно для меня, но и потому, что вы симъ представили доказательство вашей любви ко мнѣ, къ ученію, мною проповѣданному и къ самому Господу, просвѣтившему васъ свѣтомъ истины (ср. ст. 17 и 18).

Сприобщившеся, т. е. вы приняли участіе въ моемъ положеніи, и это участіе показали самымъ дѣломъ.

По примѣру ап. Павла (ст. 10—14), каждый христіанинъ долженъ быть доволенъ своимъ состояніемъ. Довольство сіе должно происходить изъ чувства благодарности къ Богу, изъ любви къ другимъ и изъ желанія себѣ вѣчнаго спасенія.

Ст. 15. *Въсте же и вы, Филиппіане, яко въ началъ благовѣствованія, егда изыдохъ отъ Македоніи, ни една ми церковь общевася въ слово даванія и пріятія, точию вы едини.*

Въсте. Апостолъ даетъ знать филиппійцамъ, что онъ съ благодарностію воспоминаетъ о прежнихъ ихъ благодареніяхъ. Безъ сомнѣнія, они со времени обращенія къ христіанству считали своею обязанностію посылать ап. Павлу каждый годъ пособие, но

(154) Златоустъ въ толков. стр. 280.
Оцифровано в 2015 г.

нѣсколько времени оставили—было эту обязанность безъ исполненія.

Въ началѣ благовѣствованія, т. е. въ началѣ моей проповѣди въ Македоніи. *Благовѣствованіемъ* называется здѣсь не самое ученіе спасительное, но проповѣданіе его (Марк. 1, 1. Рим. 1, 1. 1 Кор. 6, 18. 2 Кор. 2, 12. Гал. 2, 14).

Егда изыдохъ. Предъ *егда* опущенъ союзъ *и*. Такое предположеніе необходимо для лучшей связи ст. 16 съ предъидущимъ и съ послѣдующими стихами. Сказанное въ ст. 16 служитъ объясненіемъ ст. 15. Но въ то время, какъ Павелъ былъ въ Фессалоникѣ, онъ не былъ еще отозванъ изъ Македоніи. Посему смыслъ 15 ст. слѣд.: какъ я началъ проповѣдывать (въ Македоніи) и даже тогда, какъ я былъ отозванъ изъ Македоніи.

Слово ⁽¹⁵⁵⁾ *дажня и пріятія*. Не одна церковь, кромѣ вашей, не находилась со мною въ такомъ общеніи, чтобы она предлагала мнѣ дары, и я ихъ принялъ (ср. 1 Кор. гл. 9). Однѣ церкви ничего не хотѣли дать апостолу, или не могли; а отъ другихъ церквей онъ самъ не хотѣлъ принять или потому, что онѣ находились въ нуждѣ, или потому, что онъ опасался вредныхъ отъ сего слѣдствій для его апостольскаго служенія, какъ напр. отъ церкви въ Ахаіи. Для другихъ церквей у него было правиломъ не требовать себѣ вспоможенія, а для церкви ахайской было правиломъ не принимать подаянія.

(155) *Слово* означаетъ дѣло, какъ и часто употребляется въ такомъ значеніи.

Отъ церкви филиппійской апостолъ принялъ пособіе, вѣроятно, потому, что отказъ могъ бы нанести прискорбіе ея членамъ.

Другіе—слово *даянія и пріятія* объясняютъ въ томъ смыслѣ, что филиппійцы оказали апостолу временное пособіе, а онъ даровалъ имъ пособіе духовное, ведущее ко спасенію (ср. 1 Кор. 9, 11. 2 Кор. 8, 14). Такъ объясняетъ и Златоустъ ⁽¹⁵⁶⁾. „Видишь ли, какъ они имѣли общеніе? Подаяніемъ тѣлеснаго, а пріятіемъ духовнаго; ибо какъ продающіе и покупающіе взаимно сообщаются, другъ отъ друга получая, другъ другу отдавая,—вотъ общеніе: такъ и здѣсь. И нѣтъ, нѣтъ ничего полезнѣе сей купли и сего торго; онъ производится на землѣ, а прекращается на небѣ.“

Ст. 16. *Яко и въ Солунь и единою и дващю въ требованіе мое посласте ми.* И въ *Θεσσαλονικυ*, т. е. въ началѣ благовѣствованія (ст. 15), вы нѣсколько разъ присылали мнѣ пособіе, а потомъ и по выходѣ изъ Македоніи продолжали тоже дѣлать. Потому что и въ то время, какъ Павелъ вышелъ изъ *Θεσσαλονικυ*, онъ былъ еще въ Македоніи, которую оставилъ уже по выходѣ изъ *Βερεη* (Дѣян. 17, 14 и сл.).

Въ Солунь, т. е. когда я былъ въ *Θεσσαλονικυ*, когда я тамъ проповѣдывалъ. „Опять великая по-

⁽¹⁵⁶⁾ Въ толков. стр. 283.

хвала; потому что онъ, находясь въ столицѣ (157), получалъ содержаніе отъ малаго города (158).“

Единою и дващи, однажды и еще однажды, т. е. нѣсколько разъ (ср. Неем. 13, 20. 1 Макк. 3, 20. 2 Кор. 11, 9).

Въ требованіе,—для вспомошествованія, въ пособіе для моихъ нуждъ.

Ст. 17. *Не яко ищу даінія, но ищу плода, множащаюся въ слово ваше.*—Не для того я говорю сіе, чтобы желалъ только для себя пособія, чтобы я хотѣлъ побудить васъ вскорѣ опять что—нибудь прислать мнѣ. Этого я желаю только для пользы вашей, имѣющей произойти отъ сего. Мнѣ особенно радостно при семъ то, что вы надѣетесь на полученіе обильнаго плода отъ вашей благотворительности. Апост. Павелъ радуется подаянію филиппійцевъ: а) потому, что оно происходило изъ чистой любви къ проповѣднику евангелія, и изъ особеннаго благоговѣнія къ ученію и вмѣстѣ къ самому Господу Богу, благоволившему открыть оное; б) потому, что онъ находилъ въ этомъ подаянїи доказательство ихъ христіанской любви, и в) потому, что онъ былъ увѣренъ въ полученіи ими обильнаго благословенія Божія за таковыя добрыя качества. Это ожиданіе

(157) Городъ Фессалоники былъ одинъ изъ главныхъ городовъ Македонїи, раздѣлявшейся на четыре части и имѣвшей четыре главныхъ города. Strabon. VII. p. 511. Liv. 45, 29.

(158) Златоустъ въ толк. стр. 284. Городъ Филиппы хотя и числился знаменитымъ по древности и мѣстоположенію, но не былъ главнымъ и богатымъ городомъ Македонїи.

выражается у апостола чрезъ *плодъ* или выгоду для филиппійцевъ (ср. 2 Кор. 9, 6. 12. Гал. 6, 6. Притч. 19, 17).

Въ слово ваше, т. е. для васъ, для пользы вашей. „Не для себя, говоритъ, я это сказываю, но для васъ, для вашего спасенія. Ибо, принимая отъ васъ, я ничего не приобрѣтаю; благодать принадлежитъ дающимъ: ибо дающимъ сохраняется тамъ награда, а принимающимъ расточается здѣсь даемое“ (159).

Изъ словъ ап. Павла мы научаемся, что благотворительность наша не есть потеря имущества, но приобрѣтеніе,—и приобрѣтеніе не земныхъ, а небесныхъ благъ (2 Кор. 9, 6. 1 Тим. 6, 18. 19).

Ст. 18. *Пріяхъ же вся, и избыточествую: исполнихся, приємь отъ Епафродита посланная отъ васъ, воию благоуханія, жертву пріятну, благоуюдну Богу.*

Въ словахъ апостола: *пріяхъ, избыточествую и исполнихся* содержится какъ бы постепенность восхожденія отъ одного понятія къ другому высшему.

Вся,—я все имѣю, въ чемъ только нуждался.

Избыточествую, т. е. „вы не только восполнили то, что было опущено въ прошедшее время, но еще сдѣлали болѣе“ (160).

Слова: *избыточествую* и *исполнихся* значать одно и то же. Ими Павелъ хочетъ сказать: я весьма бо-

(159) Злат. въ толк. стр. 285.

(160) Злат. въ толк. стр. 286.

гать, я имѣю излишество; вообще хотеть выразить чувства своего довольства (ср. ст. 11 и 12) и благодарности: потому что нельзя думать, чтобы филиппійцы послали ему слишкомъ большое количество даровъ, простиравшихся до излишества.

Воню благоуханія, жертву пріятну. Выраженія эти относятся къ исканію плода (ст. 17); изъ нихъ первое выраженіе не собственное. *Воня благоуханія* есть нѣчто благовонное, укрѣпительное и пріятное. Выраженіе сіе заимствовано изъ повѣствованія о жертвахъ въ ветхомъ завѣтѣ, особенно въ пято-книжии Моисеевомъ (Лев. 1, 9. 13. ср. Еф. 5, 2. 1 Кор. 2, 14). Второе выраженіе служитъ объясненіемъ перваго; поелику слова: *воня благоуханія* — употребляются о жертвѣ тогда, когда она бываетъ пріятна и угодна Богу.

Жертву. Съ жертвою иногда сравнивается все, что только благоугодно Богу (Евр. 13, 16). Можно думать, что ап. Павелъ имѣлъ въ виду унижить іудейскихъ лжеучителей, по мнѣнію коихъ жертвы ветхозавѣтныя и по пришествіи Иисуса Христа остаются угодными Богу.

Пріятну, благоудну Богу. Выраженія — *пріятный и благоудный* — равнозначущія. Апостоль поставляетъ ихъ вмѣстѣ для того, чтобы сильнѣе выразить мысль, что жертва филиппійцевъ весьма благоудна Богу. Онъ хотеть сказать: ваше подаяніе можетъ быть почтено за жертву, Богу принесенную и Ему благоудную. Жертва сія была благоудна Богу, потому что была выраженіемъ благоуднаго Ему чувства, совершена была изъ чистой любви къ евангель-

скому учению, къ Богу и Христу, и къ апостолу, какъ проповѣднику Христова евангелія.

„Не я, говоритъ, принялъ,—не я, но чрезъ меня Богъ. Посему я хотя не терплю нужды, впрочемъ вы на это не смотрите; поелику и Богъ не имѣлъ нужды, однакоже принялъ, такъ что божественное писаніе не отреклось сказать: *обоия Богъ воюю благуханя* (Быт. 8, 21); это значитъ, что Ему пріятно было“ (161).

Ст. 19. *Богъ же мой да исполнитъ всякое требованіе ваше по богатству своему въ славу, о Христь Иисусь.*

Да исполнитъ. Желаніе это происходило изъ сердечнаго чувства благодарности и выражаетъ мысль: за оказанную вами любовь я не могу вознаградить васъ; Самъ всеблагій Богъ вознаградитъ васъ за сіе всёмъ, въ чемъ только вы нуждаетесь, что только составляетъ для васъ благо.

Богъ мой, т. е. Богъ, Которому я служу, Который есть мой особенный благодѣтель, съ Которымъ я, какъ апостоль Иисуса Христа, нахожусь въ духовномъ общеніи (Рим. 1, 8. 9).

Да исполнитъ всяко требованіе ваше. Богъ восполнитъ всё ваши недостатки. Ап. Павелъ желаетъ филиппійцамъ, своимъ благодѣтелямъ, обильнѣйшаго вознагражденія, — желаетъ всего, не только того, что нужно было для ихъ духовнаго совершенства, но и того, что нужно для ихъ тѣлесной жизни, для ихъ земнаго благосостоянія (2 Кор. 9, 10

(161) Злат. въ толков. стр. 286.

и сл.), хотя желаніе апостола преимущественно относится къ духовнымъ потребностямъ, какъ видно изъ словъ: *о Христѣ Иисусѣ*.

По богатству своему. Богатствомъ здѣсь именуются сила и благодѣть Господа, Который, какъ Владыка неба и земли, можетъ даровать все намъ.

Въ славу. Если слово сіе относить къ глаголу: *исполнить*, то оно будетъ служить вмѣсто нарѣчія и будетъ значить: славнымъ образомъ, весьма щедро. Господь дастъ вамъ щедро и обильно, въ чемъ вы нуждаетесь. Но если прилагать оное къ словамъ: *по богатству своему*; то оно заступаетъ мѣсто прилагательнаго—славный (1 Кор. 15, 42. 43. Еф. 3, 16) и выражаетъ величіе богатства.

О Христѣ Иисусѣ. Поселику чрезъ посредство Иисуса Христа мы получаемъ благодѣянія Божіи и удостоиваемся даровъ и благъ духовныхъ въ настоящей и будущей жизни.

„Если Павелъ молится о дающихъ, то тѣмъ болѣе мы, принимая благодѣянія, не должны стыдиться поступать такимъ образомъ. Мы не должны принимать, какъ будто сами имѣемъ нужду, должны и радоваться не о себѣ, но о дающихъ. Так. обр. будетъ награда и тогда, какъ принимаемъ, если мы радуемся о нихъ. Равнымъ образомъ не будемъ негодовать, когда и не даютъ, но будемъ лучше скорбѣть о нихъ. Так. обр. сдѣлаемъ и ихъ усердиѣ, вразумивъ, что мы дѣлаемъ это не для себя“ (162).

(162) Златоустъ въ толков. стр. 290, Одесская областная научная универсальная публичная библиотека имени И. А. Бунина
 Оцифровано в 2015 г.

Примѣръ ап. Павла (ст. 17—19) научаетъ насъ быть признательными и благодарными къ своимъ благодѣтелямъ, кои помогаютъ намъ въ нуждахъ.

Ст. 20. *Богу же и Отцу нашему слава во вѣки вѣковъ, аминь.*

Богу и Отцу нашему. Въ ст. 19 ап. Павелъ называлъ Бога своимъ Богомъ; а здѣсь называетъ Его вообще Отцемъ христіанъ, какъ чадъ Его (Рим. 8, 14. 17). Онъ есть Тотъ, у Котораго христіане съ вѣрою и надеждою испрашиваютъ всѣхъ истинныхъ благъ. Апостоль хотеть сказать: Богу Отцу нашему, Который щедро даетъ намъ все, что нужно для нашего тѣла и для души,—Ему да будетъ честь.

Слава. Слава есть проявленіе совершенствъ божественныхъ; членъ, стоящій въ греческомъ текстѣ предъ *докса* (слава), показываетъ, что Богу принадлежитъ единственная, высочайшая слава. „Слава сія, по изъясненію Златоуста (163), принадлежитъ не Сыну только, но и Отцу. Ибо когда славится Сынъ, тогда славится и Отецъ. Поелику же апостоль сказалъ, что сіе бываетъ въ славу Отца; то, дабы кто не представлялъ славы Его одного, прибавилъ: *Богу же и Отцу нашему слава*, т. е. та самая, которая воздается Сыну.“

Во вѣки вѣковъ. Этимъ выражается всеобщность времени, подобно какъ и въ словахъ: во вся вѣки.

(163) Тамъ же.

В) ЗАКЛЮЧЕНІЕ ПОСЛАНІЯ, СОСТОЯЩЕЕ ИЗЪ ПРИВѢТСТВІЙ АПОСТОЛА И ВЛАГОСЛОВЕНІЯ (4, 21—23).

Ст. 21. *Цѣлуйте всякаго свята о Христь Іисусь* (¹⁶⁴).
Цѣлуютъ вы суцая со мною братія.

Всякаго свята, именно въ самомъ городѣ Филиппахъ и въ его окрестностяхъ. Этими словами апостоль привѣтствуетъ всѣхъ, коихъ Богъ освятилъ чрезъ крещеніе, или кои суть члены церкви Христовой (ср. 1, 1).

Суцая со мною братія. Подъ этимъ именемъ должно разумѣть не всѣхъ вообще римскихъ христіанъ, а однихъ спутниковъ ап. Павла (Гал. 1, 2. 1 и 2 Кор. 1, 1), — тѣхъ, кои ближе другихъ были къ нему въ Римѣ, кои составляли особенное его общество въ продолженіи узъ, кои помогали ему въ нуждахъ тѣлесныхъ и въ проповѣданіи евангелія.

Ст. 22. *Цѣлуютъ вы святіи вси, паче же иже отъ Кесарева дому.*

Святіи вси. Этимъ, безъ сомнѣнія, указывается на всѣхъ христіанъ, бывшихъ тогда въ Римѣ.

Иже отъ Кесарева дому, т. е. родственники Кесаря, или придворные слуги Кесаря (¹⁶⁵). Кто именно разумѣется здѣсь, опредѣлить трудно. Бароній упоминаетъ о нѣкоторомъ Тарпетѣ, который, по сви-

(¹⁶⁴) По словамъ Феодорита, «не всякъ именующійся святымъ святъ есть, но токмо вѣрующій во Іисуса Христа, и жительствующій по Его законамъ».

(¹⁶⁵) Іосиф. Флав. Древн. Іуд. кн. XVII, 5. 8.

дѣтельству римской Миней, въ послѣдствіи сдѣ-
 лался мученикомъ. Нѣкоторые причисляютъ къ
 нимъ Сабину Помпею, которая, по словамъ Іосифа
 Флавія (¹⁶⁶), была ревностною покровительницею
 іудейскаго народа. Но Тацитъ, напротивъ, гово-
 ритъ о сей женщинѣ, что ей ничего не доставало,
 кромѣ доброй души (¹⁶⁷). Гораздо вѣроятнѣе догад-
 ка тѣхъ, кои думаютъ видѣть христіанку, обра-
 щенную ап. Павломъ, въ Помпоніи Грецинѣ, женѣ
 Плавта (¹⁶⁸). Подозрѣніе ея въ чужестранной ереси,
 ея долговременная жизнь, проведенная въ постоян-
 номъ благочестіи, заставляють думать, что она
 принадлежала къ числу христіанъ. Весьма вѣро-
 ятно также, что извѣстный философъ Сенека, какъ
 повѣствуетъ преданіе, былъ знакомъ ап. Павлу.
 За сіе ручается дружество Сенеки съ Бурромъ,
 подъ главнымъ надзоромъ коего находился апо-
 столъ, также и то, что сей философъ жилъ при
 дворѣ, коему Павелъ былъ весьма извѣстенъ. Не-
 сомнѣнно только то, что упомянутые апостоломъ
 принадлежали ко двору императора Нерона, и что
 слѣд. проповѣдь его въ Римѣ нашла себѣ послѣдо-
 вателей и при дворѣ (ср. 1, 12. 13). „Апостолъ,
 по объясненію Златоуста (¹⁶⁹), ободрилъ и одуше-
 вилъ филиппійцевъ, показавъ, что ученіе дошло и
 до царскаго дома. Ибо, если находившіеся въ цар-

(¹⁶⁶) Древн. Іуд. XX, 7.

(¹⁶⁷) Annal. XIII.

(¹⁶⁸) Евсев. Ист. Церк. кн. II, гл. 25.

(¹⁶⁹) Въ толков. стр. 291.

скомъ дворцѣ все презрѣли для небеснаго; то гораздо болѣе надлежало сдѣлать сіе имъ. И то было доказательствомъ любви Павловой, что онъ повѣствуетъ и говорить о нихъ многое и важное, чѣмъ и въ царедворцахъ возбудилъ желаніе привѣтствовать тѣхъ, которыхъ они никогда не видали“.

Ст. 23. *Благодать Господа нашею Иисуса Христа со всѣми вами. Аминь.*

Благодать. Слово сіе означаетъ любовь и благоволеніе Бога, потомъ всѣ духовные дары Св. Духа, исходатайствованные намъ Иисусомъ Христомъ, Который, изъ любви къ намъ, предалъ жизнь Свою для нашего спасенія. Здѣсь, какъ и въ началѣ посланія (1, 2), апостоль говоритъ о ниспосланіи спасительной благодати, имѣя въ виду и лжеучителей, полагавшихъся на дѣла закона и на собственные заслуги.

О конечномъ привѣтствіи (4, 21—22) вообще должно замѣтить, что оно написано рукою самаго ап. Павла, какъ особенный признакъ подлинныхъ его посланій. (1 Кор. 16, 21. Кол. 4, 18. Ср. Рим. 16, 22).





